

بغية الكمال في شرح حديث أفضل الأعمال

النور

أثر الأوبئة
في أداء مناسك الحج



نظرات شرعية
حول سد النهضة

فلسطين ترفعُ الرؤوس في حربِ البسوس

إرشاد الناسك إلى أحكام المناسك

أسباب وبراهين على أهمية

السنة النبوية بين الحقيقة ومزاعم التجديد



مجلة إسلامية وثقافية شهرية - تصدر عن جامعة البصرة الإسلامية



العدد ٥٩١ السنة الخامسة - ذو القعدة ١٤١٢ هـ

الطبعة ٥ جنيهات



فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاکر الجنیدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هیکل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/ ٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢
- ٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها

السلام عليكم

بشرى من سيد البشر

لقد أوحى الله تعالى إلى النبي محمد عليه الصلاة والسلام ببشارات من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله عز وجل عن أهل مصر التي لم يزرها النبي يوماً من الأيام، ولقد تحققت تلك البشارات بعد وفاته عليه السلام، وعلى أهل مصر أن يعرفوا المكانة التي بوأهم الله إياها، والشرف العظيم الذي خصهم به، إنهم بلفظ النبي عليه الصلاة والسلام عدة وأعوان وقوة وبلغ لأهل الإسلام في سبيل الله، ضد أعداء الله بإذن الله.

فقال صلى الله عليه وسلم: «الله الله في قنيط مصر فإنكم ستظهرون عليهم، ويكونون لكم عدة، وأعواناً في سبيل الله». المعجم الكبير للطبراني وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة ح ٣١١٣. وقال صلى الله عليه وسلم: «إنكم ستقدمون على قوم، جعد رءوسهم، فاستوصوا بهم خيراً، فإنهم قوة لكم، وبلغ إلى عدوكم بإذن الله». - يعني قنيط مصر. مسند أبي يعلى، ورجاله ثقات. ولقد شهد الواقع والتاريخ بهذا كله، إلى يومنا هذا، فمصر تواجه وتحمل ما لا يتحمله بلد آخر، وهي بعد هذا كله عزيمة منيرة منتصرة، فاللهم احفظها وزدها قوة إلى قوتها، وانصرها على عدوك وعدوها.

التعريض

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلداً
مع مجلدات مجلة التوجيه ص ٤٨ سنة كاملة

مفاجأة
كبيرة



جمعية أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش، السعودية ٦ ريالات، الإمارات
٦ دراهم، الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي
الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦ ريالات، عمان نصف
ريال عماني، أمريكا دولاران، أوروبا ٢ يورو

فهرس العدد

- | | |
|------------------------------------|--|
| ٢. عبد الله شاكِر | تكريم الإسلام للمرأة |
| ٥. عبد العظيم بدوي | تفسير سورة التنبؤ |
| ٨. أيمن خليل | العدوان على فلسطين |
| ١٢. ياسر لحي | اسجد واقترب |
| ١٤. مصطفى البصري | دراسات قرآنية |
| ١٧. مرزوق محمد مرزوق | بغية الكمال بشرح حديث أفضل الأعمال |
| ٢١. عزة محمد | أحكام متعلقة بفقه النكاح |
| ٢٤. عبد الوارث عثمان | السنة النبوية بين الحقيقة ومزاعم التجديد |
| ٢٨. محمد عبد العزيز | أثر الأوبئة في أداء مناسك الحج |
| ٣٢. معاوية محمد هيكَل | إرشاد الناسك إلى أحكام الناسك |
| ٣٦. علاء خضر | واحة التوحيد |
| ٣٨. متولي البراجيلي | نظرات شرعية حول سد النهضة |
| ٤٢. عماد عيسى | فلسطين ترفع الرأس في حرب البسوس |
| ٤٥. حمدي طه | صلاة المسافر |
| ٤٨. محمد محمود | العبر وديوان المبدأ والخبر |
| ٥٠. جمال عبد الرحمن | مشكلات زوجية وحلول |
| ٥٣. علي حشيش | تحذير الداعية من القصص الواهية |
| ٥٧. محمد عبد العليم الدسوقي | قرائن اللغة والنقل والعقل |
| ٦٢. صلاح نجيب الدق | الاستعداد لرحلة الحج والعمره |
| ٦٠. بندر وليلة | أسباب وبواحت علو الهمة |
| ٦٤. أحمد عز الدين | شهر ذي القعدة أحداث وتاريخ |
| ٦٦. عبده أحمد الأقرع | شرف المؤمن |
| ٦٨. صلاح عبد الخالق | عبادة الله في النوم |
| ٧٠. المنشار أحمد السيد علي إبراهيم | حكم من مات من أطفال المسلمين والمشركين |

٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والؤسسات

داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

مفتد البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف
الأنبياء والمرسلين وعلى أصحابه ومن اهتدى بهديهم
إلى يوم الدين، وبعد:

فقد تحدثت في اللقاء الماضي عن وضع المرأة قبل
الإسلام، وبينت كيف كانت تعيش في الجاهلية حياة
العبودية في المجتمعات البشرية، وفي هذا اللقاء
أتحدث عن مكانة المرأة في الإسلام: فأقول وبالله
التوفيق:

إن المرأة المسلمة تبوّأت في الإسلام مكانة عالية تحفظ
لها كرامتها وإنسانيتها: فقد هيا الإسلام للمرأة أسباب
سعادتها، ورفع عنها كل إهانة لحقت بها عبر التاريخ،
وتكفل لها بحياة كريمة فاضلة لتبقى طاهرة الخلق،
مصونة عن موارد التهلكة ومحمية عن أسباب الزيف
والانحلال، وهذه بعض ألوان تكريم الإسلام للمرأة:

أولاً: المساواة الكاملة في الإنسانية:

فالمرأة أحد شقي الإنسانية، قال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ
اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَكَانَ
بَيْنَهُمَا رَحِمٌ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَلُونَ بِهِ، وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا» (النساء: ١)، وقد نصت الآية على مشاركة
المرأة في بناء المجتمع الإنساني وإنها جزء من أجزائه
قال ابن كثير رحمه الله: يقول الله تعالى أمرًا خلقه
بتقواه، وهي عبادته وحده لا شريك له، ومنهيا لهم
على قدرته التي خلقهم بها من نفس واحدة، وهي آدم
عليه السلام، وخلق منها زوجها، وهي حواء، وخلقت
من ضلعه الأيسر من خلفه وهو نائم، فاستيقظ فأراها
فأعجبته، فأنسى إليها وأنست إليه، وقوله تعالى:
«وَبَيْنَ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، أَيْ، وَذَرَأَ مِنْهُمَا أَيْ،
مِنْ آدَمَ وَحَوَاءَ رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، ونشرهم في أقطار
الأرض على اختلاف أصنافهم وصفاتهم وألوانهم
ولغاتهم» (تفسير ابن كثير: ج ١، ص ٦١٦).

كما أن المرأة شريكة الرجل في التناسل البشري كما
قال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَحَمَلْنَاكُمْ
شُهُومًا وَفَعَلْنَا لِعِقَابِكُمْ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ»،
(الحجرات: ١٣)، وقد بينت الآية أن خلق بني آدم من
أصل واحد وكلهم من ذكر وأنثى، وهم يرجعون إلى آدم
وحواء، ولكن الله تبارك وتعالى جعلهم شعوبًا وقبائل
ليحصل بينهم التعارف الذي يترتب عليه التناصر
والتعاون، والتوارث، والقيام بحقوق الأقارب. (انظر:
تفسير السعدي: ج ٧، ص ١٣٨).

وفي حديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال: «إن النساء شقائق الرجال». (صحيح
سنن أبي داود: ج ١، ص ٣٥).

تكریم

الإسلام

للمرأة

الرئيس العام د. عبد الله شاکر

قال ابن الأثير رحمه الله في معنى الحديث: أي، نظائرهم وأمثالهم في الأخلاق والطباع. كأنهم شققن منهم. ولأن حواء خلقت من آدم عليه السلام، وشقيق الرجل، أخوه لأبيه وأمه، ويجمع على أشقاء. (النهاية في غريب الحديث والأثر، ج ٢، ص ٤٩٢).

ثانياً، المساواة في أغلب التكالييف والأحكام الشرعية:
المرأة في الإسلام مخاطبة في الجملة بما خوطب به الرجل، والفروق بينهما يسيرة اقتضتها خصائص التكوين الجسدي والنفسي للمرأة؛ لأنها يعترها فترات ضعف أثناء الحيض والنفاس، ومن هنا رفع عنها الشارع الحكيم بعض الأحكام، كوجوب الخروج لمقابلة الأعداء، وحضور صلاة الجماعة، وغير ذلك مما هو مقرر في كتب الفقه، ومع هذا فهي مشاركة للرجل في جميع خصال الخير والفضيلة.

قال تعالى: **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُحْسِنَاتِ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقَاتِ وَالَّذِينَ كُنُوا هُنَا وَالَّذِينَ كُنُوا هُنَا وَالَّذِينَ كُنُوا هُنَا وَالَّذِينَ كُنُوا هُنَا**

تَفْهِيمًا (الأحزاب: ٣٥)، وقد ذكر ابن جرير بسنده عن قتادة أنه قال: دخل نساء على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقلن: قد ذكركن الله في القرآن، ولم نذكر بشيء، أما فينا ما يذكر، فأنزل الله تبارك وتعالى: **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ**. (انظر، تفسير السعدي، ج ٦، ص ٢٢١).

كما أن المرأة في الإسلام مسؤولة كالرجل، ففي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: **«كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، الإمام راع ومسؤول عن رعيته، والرجل راع في أهله وهو مسؤول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيته»**. (البخاري ٨٩٣)، ومسلم (١٨٢٩).

وهذا فيه تكريم كريم للمرأة، حيث جعلها الإسلام راعية، والراعي هو الحافظ الموثق الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره. (انظر، شرح النووي على مسلم، ج ١٢،

ص ٢١٣).

كما أن التناصر في المجتمع الإسلامي والقيام بالأعباء الاجتماعية، ومن ذلك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يشمل الرجال والنساء.

قال تعالى: **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ سَوَاءٌ أُولَئِكَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** (التوبة: ٧١). كما حرم الله إيذاء المؤمنات وجعلها في مثل ذلك كالرجل.

قال تعالى: **وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنَاتُ يَتَرَبَّعْنَ مَا أَصْغَرُ فَمَا أَكْثَرُ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِضَةُ الَّذِينَ سَبَّوْا الصَّحَابَةَ وَنَالُوا مِنْ أَمْهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ**. (الأحزاب: ٥٨)، الآية توعدت من يؤدي المؤمن أو المؤمنة وينسب إليهما ما ليس فيهما بالعقوبة، ويدخل في ذلك دخولاً أولياً الرافضة الذين سبوا الصحابة ونالوا من أمهات المؤمنين.

قال ابن كثير رحمه الله: **«ومن أكثر من يدخل في هذا الوعيد الكفرة بالله ورسوله، ثم الرافضة الذين ينتقصون الصحابة ويعيبونهم بما قد براهم الله منه، ويصفونهم بنقيض ما أخبر الله عنهم، فإن الله عز وجل قد أخبر أنه قد رضي عن المهاجرين والأنصار ومدحهم، وهؤلاء الجهلة الأغبياء يسبونهم وينتقصونهم»**. (تفسير ابن كثير، ج ٣، ص ٧٠٠).

كما أن المرأة في الإسلام لها أن تطلب العلم وتتعلم ما ينفعها في أمور دينها ودنياها، ومن هنا أباح الإسلام للمرأة حضور صلاة الجمعة وخطبتها والعيدين، وقد طلبت النساء من النبي صلى الله عليه وسلم أن يعلمهن؛ فاستجاب لهن، كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: **«قالت النساء للنبي صلى الله عليه وسلم، غلبنا عليك الرجال، فاجعل لنا يوماً من نفسك، فوعدهن يوماً فبعين فيه فوعظهن وأمرهن، فكان فيما قال لهن: «ما منكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها إلا كان لها حجاباً من النار، فقالت امرأة: واثنين؟ فقال: واثنين»**. (صحيح البخاري، ١٠١).

وقد ثبت أن الشفاء بنت عبد الله القرشية علمت أم المؤمنين حفصة الكتابة، وكان ذلك



بأمر النبي صلى الله عليه وسلم، كما في المستدرک: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للشفاء: «ارقيه وعلمها حفصة، كما علمتها الكتاب». (مستدرک الحاكم، ج ٤، ص ٥٦). وقال عقبه: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين. وقد ذكره الألباني وتوسع في تخريجه، وذكر من فوائده: مشروعية تعليم المرأة الكتابة).

ثم قال، والحق أن الكتابة والقراءة نعمة من نعم الله تبارك وتعالى على البشر، فلا ينبغي للأباء أن يحرموا بناتهم من تعلمها؛ شريطة العناية بتربيتهن على الأخلاق الإسلامية، كما هو الواجب عليهم بالنسبة لأولادهم الذكور أيضاً، فلا فرق في هذا بين الذكور والإناث، والأصل في ذلك أن كل ما وجب للذكور وجب للإناث، وما يجوز لهم جاز لهم ولا فرق، كما يشير إلى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: «إنما النساء شقائق الرجال». (انظر: السلسلة الصحيحة، ٢٨٩/١ - ٢٩٧).

ثالثاً: المساواة في الجزاء في الآخرة

المرأة تشارك الرجل في أعمال الخير وتُثاب على الأعمال الصالحة وتنال من الأجر ما يناله الرجل دون تفرقة. قال تعالى: **وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُلَاقُونَ فِيهَا** (النساء: ١٢٤).

وقد نصت الآية على أن الأنثى كالذكر في قبول الأعمال الصالحة وأنهم جميعاً سيدخلون الجنة بفضل الله ورحمته، كما أن الله تعالى وعد كل مؤمن أن عمل صالحاً أن يخفيه في الدنيا حياة طيبة وأن يجزيه بأحسن ما عمله في الدار الآخرة. قال تعالى: **مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ نَجَّيْنَاهُ مِنْ ظُلُمَاتٍ هِيَ أَوْ لَيَبُنَّ مِنَ النَّارِ أَوْ يَكُونُ مِنَ الْفَاعِلِينَ** (النحل: ٩٧).

رابعاً: أباح الإسلام للمرأة حق الاكتساب والتملك

قال تعالى: **وَلَا تَنْهَوْنَهَا عَنْ أَنْ يَنْفِقَ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهَا بِمَعْنَكُمْ عَنْ يَمِينِ الرِّجَالِ مُسَبِّحَاتٍ مِمَّا عَفَا اللَّهُ وَتِلْكَ لَظُهُنَّ فَتُؤْتَيْنَهُنَّ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ** (النساء: ٣٢). ومع هذا أوجب الإسلام على الرجل النفقة على زوجته، وإن كانت غنية،

قال تعالى: **يُؤْتِيكَ مِنْهَا نَفْسَ اللَّهِ لَتَكْفِلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَا نَفْسُكَ كِفَتُوهُنَّ مِمَّا كَفَرْتُمْ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهَا وَتِلْكَ لَظُهُنَّ فَتُؤْتَيْنَهُنَّ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ** (النساء: ٣٢).

خاصاً، أمر الإسلام الرجل أن يعاض زوجته بالمهرود، كما قال تعالى: **وَعَايِزُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كُفِّرْتُمْ هُنَّ مِمَّا كَفَرْتُمْ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهَا وَتِلْكَ لَظُهُنَّ فَتُؤْتَيْنَهُنَّ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ** (النساء: ١٩)، قال ابن كثير: أي طيبوا أقوالكم لهن، وحسنوا أفعالكم وهيناتكم بحسب قدرتكم كما تحب ذلك منها، فافعل أنت بها مثله، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي». (تفسير ابن كثير، ج ١، ص ٦٤٠).

وقال تعالى: **وَلَمْ يَكُنْ لِرَبِّهِنَّ عَلَيْهُنَّ بِشْرٌ** (البقرة: ٢٢٨)، قال الدكتور: عبد العظيم بدوي حفظه الله: «وهذه الكلمة على أنها جمعت ما لا يؤدى بالتفصيل إلا في سفر كبير، فهي قاعدة كلية ناطقة بأن المرأة مساوية للرجل في جميع الحقوق إلا أمراً واحداً عبر الله تعالى عنه بقوله: «وللرجال عليهن درجة»». (انظر: كتابه «الأسرة السعيدة: ص ٨٥»).

قلت: المراد بهذه الدرجة درجة القوامة التي نص الله تعالى عليها في قوله: **الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَى النِّسَاءِ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ** (النساء: ٣٤). وفي هذا مزيد عناية بالمرأة؛ حيث أُسند القرآن إدارة شؤون البيت للرجل، لأنه أقدر على تحمل المسؤولية، وفي هذا تخفيف عن المرأة ومراعاة لظروفها وطبيعتها.

وختاماً أقول: إن الذي يتتبع تكريم الإسلام للمرأة سيجد الكثير من ذلك، أن الله أعطى المرأة حق المشورة والإذن في زوجها، كما قيد تعدد الزوجات بأربع بشرط أنه كما أنقذ المرأة المتوفى عنها زوجها من حداد الجاهلية الذي كان يمتد عاماً كاملاً، كما نهى الزوج عن إمساك زوجته ضراراً للاعتداء عليها، ويضيق المقام عن تتبع ألوان تكريم الإسلام للمرأة، وفيه قول الطاعنين على الإسلام بأنه ظلمها أو انتقص حقها. والله الهادي إلى سواء السبيل.

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

(الحاقة: ١٧٨-١٨٠)

قال الله تعالى:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٧٨﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَكِيمِينَ ﴿١٨٠﴾ مِّن فِتْنَةٍ أَفْهَمَ الْكَافِرُونَ ﴿١٨١﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَيَعْلَمَنَّ يَوْمَ الْفِتْنَةِ مَن كَانَ كَاثِرًا بِقُرْبِهِ ﴿١٨٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ قَوْمًا مِّنْهُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ عَسَىٰ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ فَاجْتَنَبْنَاهُ وَأَجْلَيْنَا ﴿١٨٤﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٨٥﴾

(العنكبوت: ١٠-١٥).

د. عبد العظيم بدوي

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

حال بعض الناس في الفتن:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ، (العنكبوت: ١٠)؛

يقول تعالى: إن من الذين قالوا آمنا بأفواههم، من إذا أُوذِيَ بسبب إيمانه، واضطهد وعذب، جعل فتنه الناس كعذاب الله، أي ترك الإيمان وأنصرف عنه، كما ترك الصادقون

الكفر وأنصرفوا عنه خوفاً من عذاب الله. قاله تعالى جعل عذابه صارفاً للناس عن الكفر إلى الإيمان، كما قال تعالى عن أهل النار: لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ قَوْمٍ يَنصَرُونَ لَهُمْ لَوْلَا ذَٰلِكَ لَفُتِحَتْ أَسْوَاقُهُمْ يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَهُمْ فِيهَا مَأْوَاهُمْ فَلَوْ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ سَبِيلِ اللَّهِ وَتَرَىٰ جُحُودَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّآ يَخْتَارُونَ (الزمر: ١٦)، فعذاب الله صرف الصادقين عن الكفر إلى الإيمان. ولذلك توسلوا إلى الله بالإيمان أن ينجيهم من النيران، كما قال تعالى: الَّذِينَ يَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَنفِرْنَا تَرْفَعُ أَعْيُنُنَا إِلَىٰ سَّمَاءِكَ فَاتَّخِذْ أَتَيْنَاكَ تَوَكُّلاً مُّبِيناً (آل عمران: ١٦)، وغير الصادقين، والذين

لم تخالط بشاشة الإيمان قلوبهم، صرفهم عذاب الناس عن الإيمان. قال الرازي عفا الله عنه: جعلوا فتنه الناس مع ضعفها وانقطاعها كعذاب الله الأليم الدائم حتى تردوا في الأمر، وقالوا إن آمنا نتعرض للتأذي من الناس، وإن تركنا الإيمان نتعرض لتوعدنا به محمد صلى الله عليه وسلم. واختاروا الاختراز عن التأذي العاجل، ولا يكون المتردد إلا عند التساوي، ومن أين إلى أين! تغذيب الناس لا يكون





شديدا، ولا يكون مديدا، لأن العذاب إن كان شديدا كعذاب النار وغيره يموت الإنسان في الحال فلا يدوم التعذيب، وإن كان مديدا كالحبس والحضر لا يكون شديدا وعذاب الله شديدا، وزمانه مديد، وأيضا عذاب الناس له دافع، وأيضا عذاب الله من دافع، وأيضا عذاب الناس عليه ثواب عظيم، وعذاب الله بغد عذاب أليم، والشقة إذا كانت مستعقبة للراحة العظيمة تطيب ولا تعد عذابا، كما تقطع السلعة المؤذية ولا تعد عذابا. (التفسير الكبير ٣٩/٢٥ والسلعة، غدة تظهر بين الجلد واللحم، إذا غمرت باليد تحركت، كذا في لسان العرب ١٦٠/٨).

«وَلَمَّا جَاءَ نَصْرُكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ» (العنكبوت، ١٠) أي فاجعلوا لنا نصيبا مما آفأ الله عليكم، كما قال تعالى: «الَّذِينَ يَرْمِضُونَ يَكُفُّ مَن كَانَ لَكُمْ فِتْنٌ مِّنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ تَكْفِي لَكُمْ وَمَن كَانَ لِكُفْرِيهِ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذِرْ عَلَيْكُمْ وَنَسْتَعِظْ مِّنْ الْمُؤْمِنِينَ» (النساء: ١٤١)، وقال تعالى: «وَلَمَّا مَكَرَ لِمَن لِّيُطَاعَ إِذْ أَخَذَ مِنْكُم مِّيثَاقًا قَالَ قَدْ أُتِمَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَكُمْ سَهِيْدًا ﴿١٦﴾ وَلَمَّا مَكَرَ لِمَن لِّيُطَاعَ قَدْ أُتِمَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَبَيَّنَّاهُ مَوْدَةً يَكْفِي كُنْتُ مَعَكُمْ فَأَمَرْتُ

قَوْلًا عَظِيْمًا» (النساء: ٧٢، ٧٣). قال تعالى: «أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْمُتَكَلِّمِينَ» (١٠) بلى. فَقَوْلُهُمْ «إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ» لا يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، لِأَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ الْمُؤْمِنِينَ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ، وَلَمْ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ حَقًّا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَمٌ قَدْ آفَأَهُمُ اللَّهُ مَرَمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ» (البقرة: ٨ - ١٠)، وقال تعالى: «يَقُولُونَ يَا أَوَّلَهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ» (آل عمران: ١٦٧).

وقوله تعالى: «وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ السَّافِكِينَ» (العنكبوت: ١١) سبق الكلام عليه في أول السورة، عند قوله تعالى: «وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ» (العنكبوت: ٣).

خطا المقتدين الذين يزعمون أنهم يتعلمون خطايا المستغنين، وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم لكاذبون ١٢ وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسألن يوم القيامة عما كن

يقترون، قال ابن كثير رحمه الله، يقول تعالى مخبرا عن كفار قريش أنهم قالوا: لمن آمن منهم واتبع الهدى أرجعوا عن دينكم إلى ديننا، واتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم، أي: آثامكم، إن كانت لكم آثام في ذلك علينا وفي رقابتنا، كما يقول القائل، افعل هذا وخطيئتك في رقبتي، قال الله تعالى تكذبتنا لهم، وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم لكاذبون، أي: فيما قالوه إنهم يحملون عن أولئك خطاياهم، فإنه لا يحمل أحد وزر أحد، قال الله تعالى: «وَلَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَجْعَلُونَ لِأَنفُسِهِمْ أَهْلًا مِّمَّنْ لَمْ يَلْمِزْهُمْ عَظِيمًا» (فاطر: ١٨).

وقوله تعالى: «وَلِيَحْمِلْنَ أَثْقَالَهُمْ» أي: إخبار عن الدعاة إلى الكفر والضلالة، أنهم يحملون يوم القيامة أوزار أنفسهم وأوزار آخر بسبب ما أضلوا من الناس من غير أن ينقص من أوزار أولئك شيئا، كما قال تعالى: «لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلا كَثِيرٌ مَّا يَزِيدُونَ» (النحل: ٢٥).

وفي الصحيح: من دعا إلى هدي كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه إلى يوم القيامة، من غير أن ينقص

العدوان على فلسطين

العقيدة هي المحرك لهذه الأحداث

د. أيمن خليل

العدد ٥٩٩ - السنة الخامسة



دور الثامنة ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٩ - السنة الخامسة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،
فإذا تأملنا الأحداث الأخيرة التي وقعت في آخر شهر رمضان ١٤٤٢ هـ الموافق مايو ٢٠٢١ م، فإننا نجد أن
العدوان الذي وقع من الكيان القاصب على أهل فلسطين تحركه العقائد الدينية، وذلك أن الصهاينة
وضعوا مخططاً لغصب أراضي الفلسطينيين ومساكنهم بحي الشيخ جراح والكائن بالقدس الشرقية،
لتطويق المسجد الأقصى، والذي يقومون بالتنقيب تحته منذ ستين سنة بحثاً عن هيكل سليمان
المزعوم، والذي يعرف بـ "بيت همقدش" أي "البيت المقدس"، وهو أحد الأماكن المقدسة لدى اليهود،
وهو المعبد اليهودي الأول في القدس الذي بناه - بزعمهم - سليمان عليه السلام، وشارك في بنائه
مائة وثمانون ألف عامل، وبه مئات الكيلو جرامات من الذهب والفضة.

وقد زعموا أن نبوخذ نصر الثاني "يختنصر" ملك بابل دمر الهيكل بعد حصار القدس سنة ٥٨٧ قبل الميلاد. ولذا ينقّب اليهود عن هذا الهيكل لأنهم أقاموا دولتهم على المعتقدات الصهيونية ومنها استعادة "المملكة الداوودية - السليمانية"، أو دولة العصر الحديدي، فقد أشار إعلان الاستقلال لدولة "إسرائيل" الحديثة - الذي أصدره مجلس الأمة المؤقت في تل أبيب، بتاريخ ١٤ أيار/ مايو ١٩٤٨ - إلى "إعادة بناء الدولة اليهودية (- re-establishment of the Jewish state)".

ولما كانت الحفريات المستمرة منذ نحو ستين سنة لم تتوصل إلى أي أثر لبית همقدش، وهو ما يؤكد أن هذا الهيكل وهم من زعم الصهاينة. وهو ما من شأنه أن يهدم فكرة أرض الميعاد؛ لأن اليهود يعتقدون أن الماشيح (ليس المقصود به المسيح عيسى ابن مريم، وإنما هو من نسل داود عليه السلام) وهو حسب العقيدة اليهودية أحد المبادئ الثلاثة عشر التي يؤمنون بها - والتي وضعها أحد كبار الحاخامات في العصور الوسطى وهو عيس بن ميمون -، وحسب عقيدتهم فسيعيد الماشيح بناء بيت همقدش. وهو يبشر بنهاية العالم، ويخلص الشعب اليهودي من ويلات. ويقا تل المسلمين فيقتلهم ويأخذون بعضهم عبيداً عند اليهود حسب زعمهم، ولأنه لا يعرف بالضبط أين موقع بيت همقدش، فقد ذهب بعض اليهود إلى أن موقعه مكان مسجد قبة الصخرة. وليس ثمة دليل على ذلك رغم وجود ٣٠٠ موقع تقوم فيها البعثات الأثرية بأعمال الحفر، في فلسطين المحتلة، وهو ما يهدم زعم اليهود بشأن الوعد لإبراهيم عليه السلام بفلسطين؛ لأنه لا أثر للهيكل بها.

فكيف سيأتي الماشيح لإعادة بناء الهيكل؟ فضلا عن أن الأرض المقدسة المذكورة في التوراة في سفر التكوين لم تتعين بفلسطين أو القدس، حيث ما ورد هو؛ قال الرب؛ "أنا الرب الذي أخرجك من أور الكلدانيين لأعطيك هذه الأرض للاستيلاء على ذلك".

كما ورد بسفر التكوين؛ "ويع ذلك اليوم قطع الرب مع إبرام عهدا، وقال؛ "تسلك أعطى

هذه الأرض من نهر مصر إلى النهر الكبير) نهر الفرات)...". فالحركة الصهيونية قامت على عقيدة باطلة وهي أن فلسطين وما حولها من أرض تمتد من نهر مصر إلى النهر الكبير نهر الفرات هي أرض الميعاد وعهد الرب بها شعبه المختار من بني إسرائيل الذي وهبه الله أرض الميعاد لتكون ملكا ووطنا. بل إن نص الآية ٨ من الإصحاح ١٧ من سفر التكوين؛ "أعطي لك وتسلك من بعدك أرض غريتك، كل أرض كنعان ملكاً أبدياً".

ولأن رواية سفر صموئيل الثاني، وسفر الملوك الأول، تقول؛ إن الملك داود، أقام إمبراطورية، تمتد بين النيل والفرات، وما ورد في سفر التكوين أن الرب أعطى لإبراهيم الأرض من نهر مصر إلى نهر الفرات، ولذا نجد علم الكيان الصهيوني يجسد هذه العقيدة، ففيه خطان أزرقان (وهما نهر النيل ونهر الفرات) وبينهما النجمة السداسية - نجمة داود التي تشير إلى مملكته التي امتدت من النيل إلى الفرات بزعمهم. ومن أجل هذه العقيدة لم تقدم الحركة الصهيونية حدوداً ثابتة لدولتهم، فقد اكتفى إعلان قيام (دولة إسرائيل) في ١٤/٥/١٩٤٨ بالإشارة إلى أرض (إسرائيل)، مهد الشعب اليهودي، دون أن يرسم لهذه الأرض حدوداً. كما أن النشيد الوطني الصهيوني المعروف باسم "هاتكفاه" أو (الأمل) يجسد هذه العقيدة ففيه؛

طالما كان في القلب، داخلنا روح

يهودية ما زالت تتحرق شوقا

وما دام صوب نهاية الشرق عين

ما زالت تتطلع نحو صهيون

فاملأ لم يتنه بعد

أمل الآلاف عام أن نصبح أحرارا في أرضنا

أرض صهيون وأورشليم

وعلى ذلك فالمحرك وراء هذه الأحداث والباعث عليها هو عقيدة راسخة ظهرت جلية في الحفريات التي تستهدف البحث عن الهيكل والتي يتم جزء منها تحت المسجد الأقصى، وفي علم دولتهم الذي يجسد عقيدتهم من النيل إلى الفرات، بل وفي النشيد الوطني لهم الذي يتحدث عن



أرض الميعاد. وفي المقابل نتساءل: هل ترسخت عقيدة المسلمين في نفوسهم؟ وهل انتبهوا إلى جوانب راسخة في العقيدة كالولاء والبراء، الموالاة لأهل الايمان وحبهم، والبراءة من أهل الشرك وبغضهم، فالعقيدة الصهيونية لا تواجه إلا بعقيدة راسخة خالية من الشواذب والبدع.

مناصرة الصهاينة:

خلال هذه الأحداث وجدنا بعض المسلمين يناصرون الصهاينة الذين اغتصبوا فلسطين عنوة وساموا أهلها سوء العذاب، وتوسعوا في إقامة المستوطنات رغم استنكار العالم أجمع لذلك، وطردوا أهل حي الشيخ جراح، واقتحموا المسجد الأقصى بأحذيتهم وأسلحتهم وجرحوا من جرحوا وأزهقوا الأنفس، كما حاصروا المصلين العزل في المسجد الأقصى، ورغم ذلك ناصر هؤلاء المسلمون الصهاينة وهاجموا بضراوة أهل غزة، رغم أن ذلك لا يجوز شرعاً لقوله تعالى: «لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْآيَةُ الرَّابِعَةُ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ حَتَّى يُؤْخَذَ مِنْهُمْ أَلْفٌ مِائَةٌ» (سورة المجادلة: ٢٢).

فعلينا أن لا نضرب بين الفلسطينيين ولا نقسمهم إلى شيع وطوائف، وعلينا أن نتعامل معهم على أنهم أشقاء وفي محنة؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: "المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يسلمه. ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته. ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة. ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة" (متفق عليه).

وعلينا أن ننتبه إلى أنه يجب التفرقة بين علاقات الدول مع الكيان الصهيوني، وهذا أمر سياسي لا شأن للشعوب به، والتي عليها أن تظل رافضة للتقارب مع الكيان الصهيوني.

معرضة عن التطبيع معه بكل ما أوتيت من قوة. فلا يجوز لبعض المسلمين أن يوالوا هؤلاء الصهاينة.

الصهاينة يعمون منهج الفرعون:

خلال هذه الأحداث هاجم الصهاينة المنازل السكنية، وقتلوا من فيها من النساء والولدان، ورغم أن صنيع فرعون معهم اقتصر على قتل الأبناء، لقوله تعالى: «وَإِذْ عَجَزْتَ مِنْ دَالِ فِرْعَوْنَ بِسُوءِ مَكِيدَتِهِ إِذْ أَخَذَ بِمَنَاقِبِ آلِهِ طَوِّفًا وَاسْتَكْبَرَ بِدَلَالِهِ إِنَّهُ رَبُّكَ عَظِيمٌ» (سورة البقرة: ٤٩).

فرعون مع تكبره كان يقتل أبناء بني إسرائيل، أما هؤلاء الصهاينة فلم يذروا امرأة ولا طفلاً ولا شيخاً إلا قتلوه، وعلى النقيض من ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث عبد الله بن العباس رضي الله عنهما في مسند أحمد بن حنبل كان إذا بعث جيوشه قال: "أخرجوا بسم الله تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله، لا تغدروا، ولا تفلوا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا الولدان، ولا أصحاب الصوامع" (وأصحاب الصوامع هم الغياد والرهبان).

ولما وجد النبي صلى الله عليه وسلم في بعض المغازي امرأة مقتولة، غضب وقال: "ما كانت هذه تقاتل". ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان" (متفق عليه).

ألا إن القوة الرمي:

وخلال هذه الأحداث تأخذ العبرة من تأثير الصواريخ المصنعة محلياً على الكيان الصهيوني الذي يمتلك أكبر جيش في الشرق الأوسط، والهلع والفرع الذي أصابهم (لقلة عمق هذا الكيان وهو ما يمثل نقطة ضعف لهم) وتذكر وهم يهرعون إلى مخابنهم قول الحق سبحانه في سورة الحشر: «لَا يُمْسِكُكُمْ جِبَمًا إِلَّا فِي رُءْيٍ نَحْنُ نَرَى رُءْيَ هَٰؤُلَاءِ» (الحشر: ١٤).

ولا شك أن من أهم أسباب القوة التي تأخذ بها الرمي، والذي كان فيما سلف الرمي بالسهم، والآن تشمل الصواريخ والمدافع وكذلك الطائرات، ففي حديث عقبة بن عامر أنه: سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول: «وَأَعْدَاءُ نَحْنُ مَا أَسْتَظِفُّ بِرُءْيٍ».

(الأنفال: ٦٠)، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، (صحيح مسلم). ولعل هذا ما يبرر ملاحقة الكيان الصهيوني للعلماء العرب الذين يبرزون في هذه المجالات، والذين قتلوا جميعاً في حوادث مريبة لم يتوصل إلى مرتكب أي منها، ولا عجب في ذلك فهم يظنون حسب معتقدتهم الفاسد أن دماء وأموال الأمم الأخرى مباحة لهم، يقول تعالى: **وَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ الْأَنْجِلُ لِلْكَافِرِينَ** (آل عمران: ٧٥).

التسبب على بعض المخالفات:

ومع الحزن الشديد للدماء التي أريقَت بغير وجه حق، وللأشلاء التي تمزقت، وللديار التي هدمت، وللأسر التي شردت وروعت، ومع المأساة للقلوب المكسورة، فإنه يجب التنبيه إلى أمور وقعت بالمخالفة للشرع منها: توجه مجموعة من النسوة إلى المرأة التي مات ولدها أو زوجها وهن يصفقن يغنين ويرددن: "يا ليتها كانت أمي أنا"، والمقصود أي التي تتلقى العزاء... وليس التصفيق والغناء عند الموت من صنيع نبينا صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة رضي الله عنهم.

البكاء على الميت أمر فطري، فمن الطبيعي على من فقد أحبته أن يبكي؛ وهذا أمر مباح لا حرج على فاعله، وإنما المنهي عنه هو الندب والنياحة، والنسي صلى الله عليه وسلم قد بكى على ابنه إبراهيم، كما في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه في الصحيحين، ولما قتل جعفر بن أبي طالب في مؤتة بكى أهله عليه ثلاثة أيام، وقد أخرج أبو داود في سننه عن عبد الله بن جعفر، أن النبي صلى الله عليه وسلم أمهل آل جعفر ثلاثاً أن يأتيتهم، ثم أتاهم، فقال، "لا تبكوا على أخي بعد اليوم"، وحزن النبي صلى الله عليه وسلم على حمزة معلوم بما يقني عن البيان.

ومن المخالفات الظاهرة أيضاً قول البعض الشهيد "فلان" ويعينه باسمه، ولا يستثنى؛ فلا يقول إن شاء الله، أو نرجو أن يتقدمه الله في الشهداء، وقائل ذلك يتألى على الله، ويتغافل عما بوب به البخاري في صحيحه في

كتاب الجهاد والسير، حيث بوب باباً بعنوان: "لا يقول فلان شهيد"، قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الله أعلم بمن يجاهد في سبيله الله أعلم بمن يكلم في سبيله.

ومن الأمور المحزنة ما حدث في المسجد الأقصى حيث رأى الناس اعتداء المصلين على مفتي السلطة الفلسطينية محمد حسين واجباره على إيقاف خطبة الجمعة في المسجد الأقصى مدحه الرئيس الفلسطيني وتجاهله الأحداث التي وقعت في القدس، ولدور أهل غزة، ومع التأكيد على أن خطبة الجمعة لم تشرع لتمجيد الحكام، وإنما هي عبادة خالصة لله عز وجل، إلا أن الأصل كما هو معلوم وجوب الإنصات لخطبة الجمعة، ومن تكلم أثناء خطبة الجمعة كان أثماً عاصياً: لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال، "إذا قلت لصاحبك أنصت والإمام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت" (متفق عليه).

قال الإمام النووي، في شرحه على صحيح مسلم عن هذا الحديث: "في الحديث النهي عن جميع أنواع الكلام حال الخطبة"، وقال عنه ابن حجر العسقلاني في الفتح، "واستدل به على منع جميع أنواع الكلام حال الخطبة" وكان الحري بمن أفكر شينا مناصحة هذا الإمام بعد الخطبة بلين ورفق، دون أن يؤدي إلى حدوث فتنة أكبر، أو يؤدي إلى لفظ وتشويش، ويكون ذلك النصح بعد انتهاء الصلاة، وفي خارج المسجد محافظة على قدسيته، ولكن أن يحدث قذف الزججات وإلقاء المقاعد والسياب في المسجد، ومنع الخطيب من إتمام خطبته، فهذا ما لا يقول به أحد، ولا يرضاه أحد، والمولى سبحانه وتعالى حذرنا من الاختلاف والشقاق وأنه يؤدي لذهاب القوة إذ يقول: **وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَرْغَبُوا مَفْضَلَهُ وَمَنْ يَرْغَبْ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ** (سورة الأنفال: ٤٦).

نسأل الله سبحانه أن يصلح ذات بيننا، وأن يؤلف بين قلوبنا، وأن يرد عنا كيد عدونا اللهم آمين.

السجدة واقترب

د. ياسر نهي عبد الله

مستاد الدعوة والثقافة الإسلامية

المساعد جامعة عيسا العالمية

فقالت: "يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه".
وان كان السجود جسدياً فإنه أيضاً يكون معنويًا، وكلاهما يضيء على وجه صاحبه ضياء الإيمان، وعلى قلبه سعادة الاطمئنان، ويسكب فيه سكينه تطمئن الفؤاد، ويكسو العبد جلال الوقار، وبشاشة المحيا، في السجود يكون الإله-سبحانه- قريباً ممن دعاه، مجيباً لمن ناجاه، سميعاً لمن ارتجاه، ومن كان يقرب الله فإنه ينال عند ربه نعمة الرضا، وأرفع مقامات العبودية، واسجد واقترب،
كذلك من خيرات كثرة السجود ويركته صحبة النبي، صلى الله عليه وسلم، في الجنة، ففي حديث ربيعة بن كعب الأسلمي كنت أبيت مع رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فأتيت به بوضوئه وحاجته فقال لي، سل فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة، قال: أو غير ذلك قلت: هو ذاك، قال: فأعني على نفسك بكثرة السجود، وقوله: «بكثرة السجود»، أي صلاة النوافل، وعبر بالسجود: لأن السجود غاية التواضع والعبودية لله تعالى، وفيه تمكين أعز أعضاء الإنسان وأعلاها وهو وجهه من التراب الذي يداس ويمتن، وأيضاً لأن العبد أقرب ما يكون إلى الله وهو ساجد،
واسجد واقترب، فلك في كل سجدة رفعة، وذو منزلة، وقرب مكانة، (ومن حديث عبادة بن الصامت) قال رسول الله-صلى الله عليه وسلم:- "ما من عبد يسجد لله سجدة إلا كتب الله له بها حسنة، ومحا عنه بها سيئة، ورفع له بها درجة، فأكثروا من السجود.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد:
فإن المتأمل في علاقة العبد بربه يجد عجباً، يجد أن قمة الذل لله هي قمة الاقترب منه؛ وذلك لأن ذل العبد مقترن باعتراقه بالوهية الله، وقدرته على كل شيء، وقد دل على ذلك قول الله تعالى في سورة العلق: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، (العلق: ١٩).

نزلت الآية على نبينا ونحن بضله نقتدي، وبأمره نأتمر، قال تعالى معلماً للنبيه: «كَلَّا لَا تَطْفُةُ سِجْدٍ وَاقْتِرَابٍ، لَا تَطْعُ الشَّيْطَانُ، لَا تَطْعُ شَيْطَانُ الْإِنْسِ، وَخَالَفَ قَوْلَهُ، وَخَالَفَ أَمْرَهُ، وَلَا تَخْشَ وَعِيدَهُ، وَتَرَانِيمَهُ، وَإِحْيَاءَاتِهِ، وَخُطُوتَهُ.

واسجد واقترب. من خالقك؛ فإن أشرف حالات العبد في السجود بين يدي خالقه ومولاه، ففي السجود متعة الخضوع للعزيز الكريم، وجمال الإذعان للرحمن الرحيم، وهي لحظات كرم وبركة لا حدود لها، في السجود لذة لا توصف وإنشراح لا يحيط به قلم، ينقل المسلم من قطعة ضيقة على الأرض إلى ارتفاع في أفضية السماء.

واسجد واقترب. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله-صلى الله عليه وسلم-: "أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ"، السجود رفعة العبد؛ فيه لذة الذل وطمانينة القلب، وسكينة الفؤاد للعزيز الكريم، ومتعة استقبال أمر السماء وهي لحظات تثبت فيها مكنونات الصدور، في السجود رقي لا يوصف، وهدوء منشود، ينقل العبد من دنو الأرض إلى سموق السماء؛ ولذلك وصفت عائشة-رضي الله عنها- في الصحيح قيام النبي-صلى الله عليه وسلم-



دو القعدة ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٩ - السنة الخامسة

«واسجد واقترب»، فغطاء الله لا ينفذ. ومن تقرب إليه رفعه الله بفضلته لمراتب النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

«واسجد واقترب»، ففي السجود تتجلى علامات التصديق والإيمان، وتبرز أمارات اليقين والتسليم.

(واسجد واقترب)، فإن السجود هو العبادة التي جبلت عليها كل الكائنات سجوداً جسدياً بوضع الوجه على الأرض. وسجود القلب وخضوعه ورجوعه لخالقه ومولاه. واسجد سائلاً ربك داعياً خالقك، متضرعاً إلى مولاك، هانت في جنة من جنات الدنيا. اسجد سجود الخاشعين المتذللين.

و(واسجد واقترب) كلما تذكرت تقصيرك في قربك وعملك. واستشعرت الألم من الذنب ومن القفلة. فعليك بباب التوبة والاستغفار.

«واسجد واقترب»، قال تعالى واصفاً نبيه داود -عليه السلام-: «وإذ داود لما مضى فاستغفره وأمرناك وأمرناك» (ص: ٢٤-٢٥).

و(واسجد واقترب) إذا اشتدت عليك الكبريات وحاصرتك الصعوبات. وواجهتك الملمات فإن السجود فرج كل هم.

«واسجد واقترب»، السجود يُطفي غضب الرحمن، ويوجب الرضا منه - سبحانه - وفي حديث سلمان الفارسي. رضي الله عنه. عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه إذا وقف الناس في عرصات يوم القيامة وانطلقوا للشفاعة فسألوا الأنبياء وانتهوا إلى رسول الله وقالوا: «يا محمد، أما ترى ما نحن فيه؟ أما ترى ما أصابنا؟ فيقول، أنا لها. فينطلق. صلوات الله وسلامه عليه. فيسجد تحت العرش. قال صلى الله عليه وسلم: «فاستأذن على ربي فيؤذن لي فأقوم بين يديه فأحمده ويمجده لا أقدر عليها الآن، يلهمنيها الله ثم أخبر ساجداً فيقول لي: يا محمد، ارفع رأسك. وقل يسمع. وسل تعطه. واشفع تشفع».

«واسجد واقترب»، قال تعالى: «ولقد علم أنك بصق صدرك بما يقولون» (ص: ٩٧-٩٨). وإذا شعرت بضيق الصدر.

وكثر همومك. وتكاثبت عليك الدنيا بهما وغمها. فدورك العلاج فتناوله. وبين يديك الدواء فاستعمله. «ولقد نعلم أنك بضيق صدرك بما يقولون سبح بحمد ربك وكثر من الساجدين». ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة.

«واسجد واقترب»، أيها العبد لتتقوى بالسجود على مكر الأعداء. ويطش الحاقدين، وحسد الحاسدين، وواجه به قوة الجبابرة الجسدية والمعنوية. وقد كان السجود سلوك السحرة حين تبين لهم الحق.

«واسجد واقترب»، فتوعدهم الشيطان الأكبر فرعون بالقتل والصلب والعذاب الشديد. ولكن من ذلت جبهته لرب العالمين أكرمه الله برفعة هامته. وتبشيره على الحق. ونيل كرامته.

فقالوا له بكل رسوخ ووضوح: «صلى الله عليه وسلم» (طه: ٧٢).

يسجدونهم مدح الله صحابة نبيه ومصطفاه. صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وأرضاهم أجمعين. قال تعالى: «نحمدك ربنا فيهم ونصليهم فيهم» (ص: ٢٩).

«واسجد واقترب»، وإنما طهر البيت الحرام للطائفين والعاكفين والركع السجود. الذين لا يستكبرون. ولعظمتهم يخضعون. وبآياته يؤمنون. وبه لا يشركون خلاصة القول:

«واسجد واقترب»، (العلق: ١٩) فلا تطع شيطانك. قم للضرر بل قم الليل إلا قليلاً. واسجد واقترب. لا تطع شيطانك وتباجر بمالك. واترك الربا. واسجد واقترب. لا تطع شيطانك وتابع أسرتك وتقرب إلى الله بمتابعتهم. واسجد واقترب. لا تطع شيطانك وصل رحمك ففيها القرب من الله. واسجد واقترب. لا تطع شيطانك ولا تؤذ جيرانك. ولا تخذل أبناءك. واسجد واقترب. ببر الوالدين وكفالة الأيتام وتعمير المساجد. واسجد واقترب. بكل أنواع الخير وليكن لك سهم في جميعها.. هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويعد:
ففي هذا العدد نتكلم عن مثل من الأمثال
القرآنية وهم في الآية الثامنة والسبعين
من سورة يس، قال تعالى:
﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَلَاحِ وَالْشَّرَاحِ
قُلْ الْفَلَاحُ وَالشَّرَاحُ لِي وَلِلْآلِ
فِي الْيَوْمِ وَالْآخِرِ﴾ (يس: ٧٨، ٧٩).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال تعالى: «وضرب لنا مثلا ونسي خلقه
قال من يخشى العظام وهي رميم» يعني
هذا الإنسان الذي كان خصيما مبيئا
ضرب مثلا لله عز وجل بفثته العظم يريد
التعجيز والإنكار وتقرير نفية واستبعاد
إعادة الله تعالى ذي القدرة العظيمة
التي خلقت السماوات والأرض للأجساد
والعظام الرميمة ونسي نفسه، وأن الله
تعالى خلقه من العدم إلى الوجود، فعلم
من نفسه ما هو أعظم مما استبعده

وانكره وجحد، ولهذا قال عز وجل: «قل
يخيبها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق
عليم» أي: يعلم العظام في سائر الأقطار
الأرض وأرجائها. أين ذهبت؟ وأين تفرقت
وتمزقت؟ ومن قدر على النشأة الأولى قدر
على النشأة الثانية.
«وهو بكل خلق عليم» لا يخفى عليه
خافية ولا يخرج عن علمه خارج كائن من
كان. (تفسير ابن كثير بتصريف).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«وضرب لنا مثلا، وضرب المثل إيجاده، كما
يقال: ضرب خيمة وضرب دينارا، والمثل:
تمثيل الحالة، فالمعنى: وأظهر للناس وأتى
لهم بتشبيه حال قدرتنا بحال عجز
الناس؛ إذ أحوال إحياءنا العظام بعد أن
أرمت.

«ونسي خلقه» يحتمل أن يكون نسيان
الذهول واحتمال أن يكون نسيان الترك.
والمعنى: نسي أننا خلقناه من نطفة، أي

لم يهتد إلى أن ذلك أعجب من إعادة عظمه.

قال من يخيي العظام وهي رميم، وهذا الاستفهام للإنكار؛ لأنه قاس قدرة الله على قدرة العبد، فأنكر أن الله يحيي العظام البالية؛ حيث لم يكن ذلك في مقدور البشر.

قل يخييها الذي أنشأها أول مرة، أجاب سبحانه عن المضارب لهذا المثل فقال: قل يخييها الذي أنشأها أول مرة، أي، ابتدأها وخلقها أول مرة من غير شيء ومن قدر على النشأة الأولى قدر على النشأة الثانية.

وهو بكل خلق عليم، لا يخفى عليه خافية، ولا يخرج عن علمه خارج كائنات ما كان. (معاني المفردات مستفادة من فتح القدير، للشوكاني، والتحرير والتنوير، بتصرف).

الحق الاجمالي

لقد ضرب هذا المنكر مثلاً بعظم رميم يال على استبعاد البعث، ونسي مبدأ خلق نفسه من العدم، ثم صيرورته إلى الوجود، فقال: من الذي يتمكن من إحياء العظام البالية بعد أن صارت رميمًا. أي بالية فانية؟ والنسيان من هذا المنكر إما نسيان الذهول أو نسيان الترك. فأجابه الله تعالى بما معناه: قل أيها النبي لهذا المشرك المنكر للبعث: يحيي الله العظام البالية التي أنشأها وأبدع خلقها في المرة الأولى من العدم، ولم تكن شيئاً مذكوراً، والله لا تخفى عليه خافية من الأشياء، سواء أكانت مجموعة أم مجزأة مشتتة في أنحاء الوجود، ولا يخرج عن علمه أي شيء كائن ما كان، في البر أو في البحر أو في جوف الحيوان أو مختلطاً بالتراب.

ودليل آخر على إمكان البعث، وهو أن الله تعالى خلق هذا الشجر من ماء حتى صار أخضر نضراً، ثم صيره حطباً يابساً، يجعله الناس وقوداً لنيرانهم. فمن كان

قادراً على هذا التحويل والتقلب من عنصر الرطوبة إلى عنصر الحرارة، فهو قادر على إعادة الرطب يابساً، والحي ميتاً، والميت حياً؛ لأن المول في ذلك كله على القدرة الإلهية.

ودليل ثالث؛ وهو أن من خلق السماوات السبع وما فيها من الكواكب السيارة والثوابت، والأرضين السبع وما فيها من معادن وكنوز وجبال وأنهار وسهول وهضاب، وهي أعظم من خلق الإنسان، من خلق ذلك فهو قادر على خلق مثل البشر، وإعادة الأجسام إلى الحياة مرة أخرى، وهي أضعف وأصغر من خلق السماوات والأرض، والله هو الخلاق؛ أي كثير الخلق، العليم؛ الشامل العلم.

إن شأن القدرة الإلهية أو شأن الله في إيجاد الأشياء سهل يسير؛ وهو إذا أراد شيئاً قال له: كن، فإذا هو كائن على الفور، من غير توقف على شيء آخر أصلاً.

فتنزيهاً لله تعالى عما لا يليق به من العجز والنقص والسوء، فهو الذي بيده ملكية جميع الأشياء، وله القدرة التامة على كل الموجودات، يتصرف فيها كيفما يشاء، وإليه وحده دون غيره مرجع جميع العباد بعد البعث في الدار الآخرة، فيجازي كل إنسان بما عمل، فما عليهم إلا أن يؤمنوا بوحدة إلهيته وقدرته، وبإيجاد الآخرة بحسب علمه. (التفسير الوسيط للدكتور وهبه الزحيلي).

من فوائد الآيات

(١) من الفوائد أن الله سبحانه افتتح هذه الحجة بسؤال أورده الملحد اقتضى جواباً فكان في قوله سبحانه: «ونسي خلقه» ما وفي بالجواب وأقام الحجة وأزال الشبهة لولا ما أراد سبحانه من تأكيد حجته وزيادة تقريرها وذلك أنه سبحانه أخبر أن هذا الملحد السائل عن هذه المسألة لو لم ينس خلق نفسه وبدء

كونه وذكر خلقه لكانت فكرته فيه كافية في جوابه مسكته له عن هذا السؤال، ثم أوضح سبحانه ما تضمنه قوله: «ونسي خلقه»، وصرح به جواباً له عن مسأله فقال: «قل يخيبها الذي أنشأها أول مرة، فاحتج بالإبداء على الإعادة وبالنشأة الأولى على النشأة الأخيرة، إذ كل عاقل يعلم علماً ضرورياً أن من قدر على هذه قدر على الأخرى، وأنه لو كان عاجزاً عن الثانية لكان عن الأولى أعجز وأعجز.

(٢) لما كان الخلق يستلزم قدرة الخالق على مخلوقه وعلمه بتفاصيل خلقه أتبع ذلك بقوله: «وهو بكل خلق عليم»، فهو عليم بالخلق الأول وتفاصيله وجزئياته ومواده وصورته وعمله، وكذلك هو عليم بالخلق الثاني وتفاصيله ومواده وكيفية إنشائه، فإن كان تام العلم كامل القدرة كيف يتعذر عليه أن يحيي العظام وهي رميم؟

(٣) الاستدلال بالأشد على إمكان الأخف، لقوله: «يخيبها الذي أنشأها أول مرة»، فقد استدل بالأشد على إمكان الأخف، فالأشد إحيائها أول مرة، والأخف الإعادة.

(٤) ومن الفوائد: أنه ينبغي للمستدل المناظر أن يأتي بالشيء الذي يقر به خصمه، من أجل أن تقوم عليه الحجة، لأنه قال: «يخيبها الذي أنشأها أول مرة، والخصم هنا لا ينكر أن الله تعالى أنشأها أول مرة.

فينبغي أن تأتي بالشيء الذي يقر به خصمك لتقيم الحجة عليه بإقراره، وهذا أدب من أدب المناظرة؛ لأنه أقرب إلى الاقتناع، وله نظائر منها: أن إبراهيم عليه السلام لما ناظر الذي حاجه في ربه فقال إبراهيم: «**هذا الذي بني، ونبت قال أما أنت رأيت**»، (البقرة: ٢٥٨).

فعدل إبراهيم عن ذلك وقال: «فإن الله يأتي بالشمس من المشرق»، وهذا يقر به الخصم، «فأت بها من المغرب»، وهذا لا يمكن للخصم أن يقوم به.

فالحاصل أنه ينبغي للإنسان أن يتعلم طرق المناظرة والمحاجة، وأن يأتي خصمه من الوجهة التي يقر بها حتى يقيم عليه الحجة؛ لأن المناظرة والمحاجة وسيلة لإحقاق الحق وإبطال الباطل.

(٥) تمام قدرة الله سبحانه وتعالى بإنشاء هذه العظام لأول مرة لأنه لا أحد يستطيع أن يخلق هذه العظام **يأتونها الناس ضرب مثل فأنسبوا لذلك**

أنسبوا لذلك، (الحج: ٧٣)، مع أن الذباب ليس فيه العظام القوية الصلبة، فإذا كانوا لا يقدرزون على ذلك فهم على ما هو أعظم أعجز. (الفوائد مستفادة من كتاب «بدائع التفسير، لابن القيم (٤٨٢/٣)، وتفسير ابن عثيمين).

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى المهندس/عبد الهادي عبد الرحمن إسماعيل- شقيق الدكتور جمال عبد الرحمن عضو اللجنة العلمية بالمجلة. وتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء للشيخ جمال عبد الرحمن. نسال الله أن يغفر لشقيقه وأن يرحمه رحمة واسعة، وأن يدخله فسيح جناته، وأن يرزق أهله الصبر والسلوان. لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى.

بغية الكمال بشرح حديث أفضل الأعمال

إعداد: د. مرزوق محمد مرزوق

نائب المشرف العام

الحمد لله. والصلاة والسلام على
رسول الله واله وصحبه ومن والاه.
وبعد:

في الصحيحين عن أبي ذر جندب بن
جنادة رضي الله عنه قال: قلت، يا
رسول الله، أي الأعمال أفضل؟ قال:
الإيمان بالله، والجهاد في سبيله..
قال: قلت، أي الرقاب أفضل؟ قال:
انفسها عند أهلها. واعلاها ثمنًا..
قال: قلت، فإن لم افعل؟ قال: تعين
صانعًا. أو تصنع لأخرق..
قال: قلت، يا
رسول الله، أرايت إن ضعفت عن بعض
العمل؟ قال: تكف شرك عن الناس:
فإنها صدقة منك على نفسك .

وكما هو ظاهر فالحديث
في أعلى درجات الصحة
والحمد لله.

نأنا: فائدة حديثه من
علم الحديث رواية والجمع
بين روايات الأحاديث التي
ظاهرها التعارض في بيان أفضل
الأعمال:

هذا التعارض الظاهر هو
من تفضل الله على أمة
محمد صلى الله عليه
وسلم، وبيان ذلك أن الله

أولاً: لتعريب و تحكه عبه:
أخرجه البخاري في "كتاب
العتق" "باب أي الرقاب
أفضل" حديث (٢٥١٨)،
وأخرجه مسلم حديث
(٨٤)، وأخرجه النسائي
في "كتاب الجهاد" "باب ما
يعدل الجهاد في سبيل الله
عز وجل" حديث (٣١٢٩)،
وأخرجه ابن ماجه في
"كتاب العتق" "باب العتق"
حديث (٢٥٢٣).

تبارك وتعالى اختار
لصحبة نبيه هؤلاء
الأخيار، فهم علماء أجلاء
شامة أنقياء يحرسون
على الخير والسمي
إليه، ونقله إلى الخلق
والدلالة عليه، وهي نعمة
تستدعي منا الشكر، وكان
من حرصهم على الخير
حرصهم على سؤال النبي
صلى الله عليه وسلم عن
الذي ينفعهم، وسؤالهم
عن فقههم وعلمهم:

وذاك لعلمهم رضي الله تعالى عنهم أن الجنة لا تُنال بالأمانى والتمنى، بل لا بد من عمل يدرك به الإنسان ما يؤمله من رحمة الله جل في علاه كما قال تعالى: «وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون» (الزخرف: ٧٢)، فطريق تحصيل الجنة هو العمل، مخالفة لمن فهم خطأ أو غرر به خبثاً من المتتبعين فجعلوا الدين أمانى وطرقاً وعهوداً توزعها أيادي أشياخ لبس عليهم فاسقطوا عن أنفسهم التكليف ويا ليتهم اقتصروا على فهمهم وضلالهم على أنفسهم، لكنهم صاروا لضلالهم دعاة وبهواهم على غيرهم من الناس قضاة فظهرت الطرق والضلالات والبدع والخرافات، فبايها السالكون حنائكم فهو طريق واحد لا عشرات وصراط مستقيم ليس فيه ذنبيات، قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين..

فيتنبى للعامل أن يبحث عن أفضل ما يوصله إلى مطلوبه، وأفضل ما يقر به إلى منشوده، وذلك أن الأعمال في إيصالها إلى المطلوب على مراتب ودرجات، ليست على مرتبة واحدة بل متفاوتة الأجر والحسنات، وتحصيل

ذلك بالبحث عن أفضلها وأطيبها ليس بالهوى والرغبات والنزوات.

وها هو أول هذه الأسئلة التي سألها أبو ذر رضي الله عنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: أي الأعمال أفضل؟ وهذا السؤال تكرر من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - فسأله أبو هريرة وابن مسعود وأبو أمامة وعمرو بن عتبة وأبو موسى الأشعري ومعاذ وربما غيرهم مما لم أقف عليه فرضي الله عنهم أجمعين.

- فمن ذلك، ما رواه البخاري (٥٢٧)، ومسلم (٨٥) عن ابن مسعود قال: "سألت النبي صلى الله عليه وسلم: أي العمل أحب إلى الله؟ قال: (الصلة على وقتها)، قال: كم أي؟ قال: (كم بر الوالدين) قال: كم أي؟ قال: (الجهاد في سبيل الله)".

- وما روى النسائي (٢٢٢٢) - واللفظ له - وغيره عن أبي أمامة: "أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل؟ قال: (عليك بالصوم فإنه لا عدل له)".

- وروى أحمد (١٧٠٢٧) عن عمرو بن عبسة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل: (عملان هما أفضل الأعمال إلا من عمل بمثلهما، حجة مبذورة أو

غمرة) وصححه محقق المسند.

- وروى البخاري (١١)، ومسلم (٤٢) عن أبي موسى رضي الله عنه، قال: "قائلوا يا رسول الله، أي الإسلام أفضل؟ قال: (من سلم المسلمون من لسانه ويده)".

- وروى البخاري (٢٧٨٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: "جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: ذلتي على عمل يعدل الجهاد؟ قال: (لا أجده)، قال: (هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر، وتضوم ولا تفسط؟)، قال: ومن يستطيع ذلك؟

- وسأله معاذ حيث قال: ذلني على عمل يقربني من الله يدخلني الجنة أو يقربني إلى الجنة ويبعدني عن النار، فتنوعت أسئلة الصحابة رضي الله تعالى عنهم عن أفضل الأعمال التي هي أحب إلى الله والتي هي طريق الدخول إلى الجنة. (سنن الترمذي وقال حسن صحيح).

وقد جمع العلماء بين هذه الأحاديث وغيرها، وكان من أفضل من أجاب شيخ الإسلام الجاهظ ابن حجر قال: "محض ما أجاب به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه

الأجوبة بأنه أفضل الأعمال؛

أنَّ الجواب اختلف باختلاف أحوال السائلين، بأنَّ أعلم كل قوم بما يحتاجون إليه، أو بما لهم فيه رغبة، أو بما هو لائق بهم.

أو كان الاختلاف باختلاف الأوقات، بأن يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره، فقد كان الجهاد في ابتداء الإسلام أفضل الأعمال، لأنه الوسيلة إلى القيام بها والتمكّن من أدائها، وقد تضافرت النصوص على أنَّ الصلاة أفضل من الصدقة، ومع ذلك ففي وقت مؤاساة المضطر تكون الصدقة أفضل.

أو أنَّ أفضل ليست على بابها، بل المراد بها الفضل المطلق، أو المراد: من أفضل الأعمال، فحذفت "من" وهي مرادة. انتهى من "فتح الباري" (٩/٢).

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله: "قد يكون العمل المعين أفضل منه في حق غيره، فالغني الذي له مال كثير، ونفسه لا تسمح ببذل شيء منه، فصدقته وإيتاره أفضل له من قيام الليل وصيام النهار نافلة.

والشجاع الشديد الذي يهاب العدو وسطوته، وقوفه في الصف ساعة.

وجهاذه أعداء الله؛ أفضل من الحج والصوم والصدقة والتطوع.

والعالم الذي قد عرف السنة، والحلال والحرام، وطرق الخير والشر، مخالطته للناس وتعليمهم ونصحهم في دينهم؛ أفضل من اعتزاله وتفريغ وقته للصلاة وقراءة القرآن والتسبيح.

وولي الأمر الذي قد نصبه الله للحكم بين عباده، جلوسه ساعة للنظر في المظالم، وإنصاف المظلوم من الظالم، وإقامة الحدود، ونصر المحق، وقمع المبطل؛ أفضل من عبادة سنين من غيره.

ومن غلبت عليه شهوة النساء، فصومه - له - أنفع وأفضل من ذكر غيره وصدقته.

وتأمل تولية النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن العاص وخالد بن الوليد وغيرهما من أمرائه وعُمَّاله، وترك تولية أبي ذر، بل قال له: (إني أراك ضعيفاً، وإنني أحب لك ما أحب لنفسي، لا تأمرن على اثنين، ولا تولين مال يتيم)، وأمر غيره بالصيام وقال: (عليك بالصوم فإنه لا عدل له)، وأمر آخر بأن لا يغضب، وأمر ثالثاً بأن لا يزال لسانه رطباً من ذكر الله.

ومتى أراد الله بالعبد

كمالاً، وفقه لاستفراغ وسعه فيما هو مستعد له، قابل له، قد هين له، فإذا استفرغ وسعه، علا غيره وفاق الناس فيه.

وهذا كالمريض الذي يشكو وجع البطن مثلاً، إذا استعمل دواء ذلك الداء، انتزع به، وإذا استعمل دواء وجع الرأس، لم يصادف داءه.

فالشح المطاع - مثلاً - من المهلكات، ولا يزيله صيام مائة عام، ولا قيام ليلة واحدة، وكذلك داء اتباع الهوى، والإعجاب بالنفس؛ لا يلانمه كثرة قراءة القرآن، واستفراغ الوسع في العلم والذكر والزهد، وإنما يزيله إخراجُه من القلب بضده.

ولو قيل: أيما أفضل: الخبز أو الماء؟ لكان الجواب: أن هذا في موضعه أفضل، وهذا في موضعه أفضل - انتهى من "عدة الصابرين" (ص ١١٤-١١٥).

وعموماً، فإن شريعتنا وحيي يوحى: لذا فإن الخلاصة هي أن النبي - صلى الله عليه وسلم - تنوعت إجاباته لأصحابه ولنا عن أفضل العمل تنوعاً لفظياً، وإلا فالحقيقة هي متفقة في المعنى، وقد بينها - صلى الله عليه وسلم - في حديث أبي هريرة في



البخاري: حيث قال: فيما يخبر بها عن الله - عز وجل - من عادي لي ولينا فقد اذنته بالحرب. وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه: فأحب ما يتقرب به إلى الله تعالى الفرائض. وهو أفضل ما يتقرب به العبد إلى الله - عز وجل - ورأس ذلك الإيمان.

الإيمان بالله رأس الأعمال:

ولهذا قال في حديث أبي ذر في بيان أفضل العمل قال: الإيمان بالله. والإيمان بالله هو الإقرار بالله - عز وجل - الإيمان به وبأسمائه وصفاته بألوهيته وربوبيته. فالإيمان بالله - عز وجل - يتضمن كل هذه المعاني. ويتضمن أيضاً الإيمان بكتبه وملائكته ورسله والقدر خيره وشره واليوم الآخر. فالإيمان بالله عنوان لكل أصول الإيمان التي يجب أن تقر في القلب ويؤمن بها العبد. فالإيمان هو الإقرار المستلزم للإذعان والقبول. فيقر العبد بالله - عز وجل - بما أخبر به عن نفسه. ويقر بما يجب الإقرار به من الإيمان بملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره.

كل هذا مندرج في أفضل العمل. في قوله - صلى الله عليه وسلم - الإيمان بالله ويلتحق بهذا أيضاً بعد

الإيمان بالله ما يكون من أعمال الجوارح التي لا بد منها وهي مباني الإسلام الأربعة بعد الشهادتين. الصلاة، الزكاة، الصوم، الحج.

حقوق الله عز وجل

وحقوق العباد:

وهذه كلها في حقوق الله - عز وجل - فهي من أفضل الأعمال التي يتقرب بها إلى الله - عز وجل - بعد هذا تأتي فرائض الأعيان المتعلقة بالخلق كبر الوالدين وأكرام الجيران وأداء الأمانات وما أشبه ذلك من الحقوق التي فرضها الله تعالى على العبد من بر الوالدين وذوي القربى والجيران وذوي الأرحام وغيرهم. ممن له حق من خلق الله - عز وجل - على الإنسان. فإن فرائضهم تلي ذلك في الفضل بعد الفرائض بأنواعها.

والفرائض التي هي لله. والفرائض التي للخلق أفضل العمل فيها ما كان أعظم نفعاً وأجراً. وقد أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - في هذا الحديث بأفضل العمل وهو الجهاد. وهو إذا كان فرضاً فهو داخل في الإيمان بالله. وإن كان نفلاً فهو إشارة إلى أفضل الأعمال من التطوعات. والجهاد نوعان:

- جهاد بالسيف والسنان وهو الذي ينصرف إلى الذهن عن الإطلاق.

- جهاد بالعلم والبيان وهو الأصل الذي يكون ميذاً للعمل.

فإن الجهاد بالعلم والبيان هو الذي أمر به أولاً في قوله تعالى: «وجاهدكم به جهاداً كبيراً، فينبغي للمؤمن أن يعي هذا الترتيب في فضائل العمل: حتى يسابق إلى الله - عز وجل - بالتقرب إليه بالأفضل في الفرائض وفي النوافل. فانظر إلى قلبك وما حواه من عقائد من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره. وانظر إلى عملك فتش عن الفرائض ومدى إقامتك لها. ثم بعد ذلك تقرب إليه بسائر ما يفتح الله عليك من النوافل وابحث عن الأنفع والأعلى والأقرب.

وإذا فتح لك في باب فالزمه. فما كان أصح لقبك، فهو أفضل من غيره (وينظر شرح الحديث في الفتح وشرح النووي على صحيح مسلم وفتح المنعم شرح صحيح مسلم).

وفي هذا القدر في شهرنا هذا الكفائية. وللحديث صلة في الحلقة القادمة إن شاء الله والحمد لله رب العالمين.

أحكام متعلّقة بمفقه النكاح

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما بعد، فقد تحدثنا في المقالة السابقة عن ولاية الكافر على المسلمة وولاية المسلم
على الكافرة وولاية المرند ونستكمل بعض الأحكام المتعلقة بمفقه النكاح سائلين الله
عز وجل أن يتقبل جهد المقل وأن ينفع به المسلمون.

والله أعلم بالصواب

واستدلوا على ذلك بما يأتي،
١- قوله تعالى: «وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلِ نِكَاحٍ»
(الطلاق، ٢).
وجه الدلالة: أن الله تعالى لما أمر في الرجعة
بشاهدين وهي أخف حالا من عقد النكاح
كان ذلك في النكاح أولى. (الحاوي الكبير
٥٧/٩).

٢- قوله صلى الله عليه وسلم: «لا نكاح
إلا بولي» (صحيح سنن أبي داود (٢٠٨٥)
ومستند أحمد (٣٩٤/٤) وصحيح الترمذي
(١١٠١) وابن حبان (٤٠٦٥) وصحيح ابن
ماجه (١٨٨١)).

ووردت زيادة في بعض طرق الحديث وهي،

والله أعلم بالصواب

اختلف الفقهاء في هذه المسألة على قولين:
القول الأول، إشهاد عدلين ليس شرطاً في
صحّة النكاح. ويجوز النكاح بغير إشهاد.
وهذا مذهب مالك ورواية عن أحمد وشيخ
الإسلام وأهل الظاهر وغيرهم.

واستدلوا على ذلك بما يأتي: أن اشتراط
الشهادة في النكاح ليس له أصل في الكتاب
ولا في السنة. ولم يثبت عن النبي صلى الله
عليه وسلم فيه حديث. وما ورد من زيادة،
وشاهدي عدل، فهي ضعيفة لا يحتج بها.
(مجموع الفتاوى ١٢٨/٣٢).

القول الثاني، لا نكاح إلا بشاهدي عدل.
وهذا مذهب الشافعي ورواية عن أحمد وأبي
حنيفة.

... وشاهدي عدل.. (ضعيف: رواه البيهقي في السنن (١٤٠٩١)، والشوكاني في النيل (١٥١/٦)، وقال الحافظ في التلخيص (٣٥٢/٣) المحفوظ الموقوف. وضعفه الألباني في الإرواء (٢٤٢/٦) قال: أخرجه ابن عدي في الكامل (٢/١٥٣) والطبراني في الأوسط (٢/١٦٤/١) من طريق سليمان بن أرقم، قال، وهو متروك الحديث كما في المجمع (٢٨٦/٤)).

وجه الدلالة: دلّ الحديث على أن الشهادة في النكاح واجبة. (الحاوي الكبير ٥٧/٩).

٣- إن الحاجة مست إلى دفع تهمة الزنا عنها ولا تندفع إلا بالشهود؛ لأنها لا تندفع إلا بظهور النكاح واشتاره ولا يشتر إلا بقول الشهود.

٤- إن اشتراط الشهادة في النكاح فيه صيانة للأعراض منّا من جحود النكاح وإنكاره، إذ لو لم تشترط الشهادة في النكاح لأدى إلى جحود النكاح وإنكاره. وهذا الإنكار يندفع بالظهور والاشتهار. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ٢٥٣/٢). أقوال أهل العلم:

أولاً: من قال بعدم اشتراط شاهدي عدل في صحة النكاح.

قال ابن قدامة في المغني (٣١٥/٦)، وعن أحمد أنه يصح بغير شهود وفعله ابن عمر والحسن بن علي... ثم قال: قال ابن المنذر: لا يثبت في الشاهدين في النكاح خبر.

وقال ابن عبد البر: قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم «لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل»، من حديث ابن عباس وأبي هريرة وابن عمر إلا أن في نقله ذلك ضعيفاً فلم أذكره.

قال ابن حزم في المحلى (٤٨/٩): «ولا يتم النكاح إلا بإشهاد عدلين فصاعداً أو بإعلان عام، فإن استكتم الشاهدان لم يضر ذلك شيئاً».

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (١٢٨/٣٢): «واشترط الإشهاد وحده ضعيف، ليس له أصل في الكتاب ولا في السنة، فإنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم

فيه حديث.

ثانياً: من قال باشتراط

شاهدي عدل في صحة النكاح.

قال الكاساني في بدائع الصنائع (٢٥٢/٢)- (٢٥٣): «قال عامة العلماء: إن الشهادة شرط جواز النكاح... ولو لم تكن الشهادة شرطاً لم تكن زانية بدونها. ولأن الحاجة مست إلى دفع تهمة الزنا عنها ولا تندفع إلا بالشهود؛ لأنها لا تندفع إلا بظهور النكاح واشتاره ولا يشتر إلا بقول الشهود وبه تبين أن الشهادة في النكاح ما شرطت إلا في النكاح للحاجة إلى دفع الجحود والإنكار؛ لأن ذلك يندفع بالظهور والاشتهار لكثرة الشهود على النكاح بالسمع من العاقدين وبالتسامع وبهذا فارق سائر العقود فإن الحاجة إلى الشهادة هناك لدفع احتمال الشهود النسيان أو الجحود والإنكار في الثاني إذ ليس بعدها ما يشهرها ليندفع به الجحود فتقع الحاجة إلى الدفع بالشهادة فندب إليها، وما روي أنه نهى عن نكاح السر فنقول: بموجبه لكن نكاح السر ما لم يحضره شاهدان فأما ما حضره شاهدان فهو نكاح علانية لا نكاح سر: إذ السر إذا جاوز اثنين خرج من أن يكون سرّاً.

قال الماوردي في الحاوي الكبير (٥٧/٩)، بعد أن ذكر حديث الباب، وهذا صحيح. الشهادة في النكاح واجبة. وقال داود: غير واجبة وبه قال من الصحابة علي بن أبي طالب وعبد الله بن الزبير وعمر وعبد الله بن عباس ومن التابعين سعيد بن المسيب والحسن البصري والنخعي. ومن الفقهاء: أبو حنيفة والثوري وأحمد بن حنبل ومالك وأبو ثور غير أن مالكا جعل الإشهاد به وترك التراخي بكتمه شرطاً في صحته... إلى أن قال، ودليلنا قوله تعالى: «وأشهدوا ذوي عدل منكم»، (الطلاق: ٢)- فلما أمر بالرجعة بشاهدين وهي أخف حالا من عقد النكاح كان ذلك في النكاح أولى.

قال ابن قدامة في المغني (٣١٥/٦): إن النكاح لا ينعقد إلا بشاهدين. هذا المشهور عن أحمد وروي ذلك عن عمر وعلي وهو قول ابن عباس وسعيد بن المسيب.

تعقيب وترجيح

والذي اختاره في ذلك وأرجحه بعد عرض أقوال أهل العلم هو ما ذهب إليه الأئمة مالك وأحمد في أحد قولييه وشيخ الإسلام ابن تيمية من أن الإشهاد ليس شرطاً في صحة النكاح لضعف الحديث المستدل به. أما الآية الكريمة فقد أمر الله تعالى بالإشهاد في الرجعة. والرجعة هي إعادة نكاح سابق. والله أعلم.

قال بعض أهل العلم: وأما الإشهاد على الرجعة فإنما أمر به لنلا يحصل نزاع بين الزوج والزوجة. فيدعي مثلاً أنه راجعاً وهي تنكر ذلك فيحصل نزاع بينهما وبالتالي ربما تقضي بعدم الرجوع وتبيحها لزوج آخر وهو قد ردها فيكون في هذا مفسدة. أما النكاح ابتداءً فليس فيه نزاع ولا هو محل للنزاع. (انظر الشرح الممتع ١٥٩/٥).

قال شيخ الإسلام: والله أمر بالإشهاد في الرجعة لنلا ينكر الزوج ويدوم على امرأته. فيفرضي إلى إقامته معها حراماً. (مجموع الفتاوى لابن تيمية ١٢٩/٣٢).

ثانياً: إعلان النكاح

عن حاطب الجمحي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فضل ما بين العهرام والحلال الدف والسنوت» (صحيح سنن الترمذي (١٠٨٨) والمصنف لابن أبي شيبة (٦٤٠٠). وصحيح ابن ماجه (١٨٩٦). وصحيح النسائي (٣٣٦٩)).

قال المباركفوري في تحفة الأحوذى (١٧٧/٤): «قال ابن مالك، ليس المراد أن لا فرق بين الحلال والحرام في النكاح إلا هذا الأمر. فإن الفرق يحصل بحضور الشهود عند العقد بل المراد الترغيب إلى إعلان أمر النكاح بحيث لا يخفى على الأباعد. فالسنة إعلان النكاح بضرب الدف وأصوات الحاضرين بالتهنئة أو التهمة في إنشاد الشعر المباح... قال المهلب: في هذا الحديث إعلان النكاح بالدف والفناء المباح. انتهى.

قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (١٢٧/٣٢-١٣١) باختصار، كان عمر بن

الخطاب يضرب على نكاح السر. فإن نكاح السر من جنس اتخاذ الأخدان شبه به. لا سيما إذا زوجت نفسها بلا ولي ولا شهود وكتما ذلك فهذا مثل الذي يتخذ صديقة ليس بينهما فرق ظاهر معروف عند الناس يتميز به عن هذا. فلا يشاء من يزني بامرأة صديقة له إلا قال: تزوجتها. ولا يشاء أحد أن يقول لمن تزوج في السر أنه يزني بها إلا قال ذلك. فلا بد أن يكون بين الحلال والحرام فرق مبين. قال تعالى: «وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون» (التوبة: ١١٥). وقال تعالى: «وقد فضل لكم ما حرم عليكم» (الأنعام: ١١٩)... إلى أن قال: وقد اختلف العلماء فيما يتميز به هذا عن هذا. فقل: الواجب الإعلان فقط سواء أشهد أو لم يشهد. كقول مالك وكثير من فقهاء الحديث وأهل الظاهر وأحمد في رواية.

وقيل: الواجب الإشهاد سواء أعلن أو لم يعلن. كقول أبي حنيفة والشافعي ورواية عن أحمد.

وقيل: يجب الأمران وهو الرواية الثالثة عن أحمد. وقيل يجب أحدهما وهو الرواية الرابعة عن أحمد... إلى أن قال: فالذي لا ريب فيه أن النكاح مع الإعلان يصح وإن لم يشهد شاهدان. وأما مع الكتمان والإشهاد فهذا ما ينظر فيه. وإذا اجتمع الإشهاد والإعلان فهذا لا نزاع في صحته. وإن خلا عن الإشهاد والإعلان. فهو باطل عند العامة. فإن قدر فيه خلاف فهو قليل... ثم يقال بما يميز هذا عن المتخذات أخذانا.

تعليق:

من تأمل كلام شيخ الإسلام ابن تيمية يجد أن جمهور العلماء اختلفوا فيما يتميز به النكاح الصحيح من الفاسد. فذهب فريق إلى أن النكاح بغير إشهاد باطل. وقال آخرون الإعلان شرط في صحة النكاح. ولم يذهب أحد من الأئمة الأربعة ولا أهل الظاهر إلى جواز النكاح بغير إشهاد ولا إعلان... فتأمل. وللحديث صلة إن شاء الله.

السنة النبوية

بين الحقيقة

ومزاعم التجديد

د. عبد الوارث عثمان

أستاذ

أستاذ الفقه المقارن بجامعة الأزهر

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن ولاة بعده؛ فقد اتَّهال أصحاب دعوات التجديد والتعسير على شريعة الإسلام العراء المحفوظة بمفعول البتر والتجزئة والتحريف والتبديل، مستعسفين بأحلاس الضنّة من ادّعاء العلم، وهم غرباء عن علوم الشريعة الإسلامية وهم فوق ذلك يجهلون أحكام القرآن الكريم وعلومه فتراهم لا يتكلمون إلا بالروايات الباطلة والاحاديث الموضوعة والمفاهيم المقلوبة المغلوطة، ويمجدون الشاذ من الآراء، ويلقفون الشبهات التي تارها أعداء الإسلام من المستشرقين والمنصرين على أنها حقائق واقعة.

وفي الواقع فإن بعض المتلقّفين لهذه الشبهات هم أشد من المستشرقين والمنصرين هوى وعصبية وعداء ظاهراً للإسلام وشريعته وأمنه، ورادوا فوق ذلك الأسفاف في العبارة، واتوا في تناولهم للصحابة بالفاظ نابية عارية من كل أدب ومروءة، واستخفوا بأحكام الإسلام ومصادره وثوابته وضرورياته.

د. محمد عبد الوارث عثمان
د. القعدة ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٩ - السنة الخامسة

مختصر مرويان لسنة

ومن هذا المنطلق تضاهرت جهود علماء الإسلام إلى الفحص والتحصيل والدراسات الواسعة المتأنية الجادة فيما يتعلق بهذا الأصل الثاني للإسلام، ووضعوا الأسس القوية والقواعد المحكمة والمبادئ الرشيدة، وقد أبلى علماء الإسلام في هذا المجال بلاءً حسناً، حفظ الله به السنة المباركة، بعد أن قاموا بتوثيق الروايات عن الرسول صلى الله عليه وسلم، حيث وضع القرآن الكريم لهم أهم قاعدة من قواعد النقد التاريخي وتوثيق الأخبار والأثار في قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ مِنْكُمْ مِنْ مَنِيعٍ أَنْ تَقُولُوا هَذَا مَا مَنَعَنَا قَدْ جَاءَنَا بِكْرُ الْمُنَافِقِينَ» (الحجرات: ٦).

وتتبلور هذه القاعدة في أن أخلاق الراوي واثقان حفظه وقوة ضبطه وحسن سلوكه وصدقه في نقله: تعد عاملاً أساسياً ورئيساً في الحكم على روايته من حيث القبول والرد، وقد افاد المسلمون إفادة عظيمة من هذه القاعدة وطبقوها على رواة الأحاديث النبوية، وقد كان تطبيق هذا المنهج النقدي على رواة الأحاديث هو الذي تطورت عنه تدريجياً قواعد النقد التاريخي.

فقد وضع علماء الإسلام خمسة من الشروط بها يحكمون على المروي بالصحة، وهي:

- ١- تحقق عدالة الرواة.
- ٢- تحقق ضبط الرواة للمروي. سواء كان ضبط صدر أو ضبط كتاب.
- ٣- اتصال السند.
- ٤- الخلو من الشذوذ، ولا يعرف إلا بجمع طرق الحديث المختلفة التي ظاهرها الصحة.
- ٥- الخلو من العلة القادحة في الأحاديث التي ظاهرها الصحة.

وهي شروط غاية في الدقة. ومع ذلك لا يمل أولئك الذين يطعنون في الإسلام بغير علم أو أدنى فهم ابتغاء الظهور والانتشار وإصابة ما يمكن إصابته من أغراض الدنيا القانية بعد إفلاسهم ثقافياً وعلمياً في المجالات المختلفة فانتهجوا مبدأ المخالفة والشذوذ ليعرفهم الناس ويلفتوا الأنظار إليهم، استغلالاً للظروف الصعبة التي يمر بها الإسلام، وتعرض لها شريعته في ظل جهل

من المعروف أن هناك العديد من العلوم التي ابتكرها المسلمون منذ قرون عديدة لضبط مرويات الأحاديث النبوية: مثل، علم أصول الحديث، وعلوم الرجال والجرح والتعديل، والعلل، وغيرها من العلوم التي تهدف إلى تقديم النموذج المحكم لكل ما يتعلق برواية الأحاديث النبوية: متناً وإسناداً وتحقيقاً وتدقيقاً ورواية ودراية. وذلك بعد أن جمعت مرويات الأحاديث في مدونات أهل الإسلام في الصحاح، والسنن، والموطأ، والمصنفات، والمسانيد، والمعاجم، والمشيخات، وغيرها.

وقد كان الدافع لعلماء المسلمين منذ العصر الأول للإسلام وراء الحرص الشديد والاهتمام العظيم بالأحاديث النبوية هو أن السنة تمثل الأصل الثاني للتشريع بعد القرآن الكريم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إني قد تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما، كتاب الله وسنتي، ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض»، أخرجه الدارقطني (٢٤٥/٤)، والحاكم (٣١٩)، والبيهقي في الكبرى (١١٤/١٠)، وأخرجه مالك في الموطأ بلاغا الموطأ (٨٩٩/٢ / ١٥٩٤).

وقال ابن عبد البر في التمهيد (٢٤/ ٣٣١): «وهذا أيضاً محفوظ معروف مشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم شهرة، يكاد يستغني بها عن الإسناد، وروى في ذلك من أخبار الأحاد أحاديث من أحاديث أبي هريرة وعمرو بن عوف..»

وفي رواية: «قد تركت فيكم اثنتين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي». جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر (٢٢٩٩).

والقرآن الكريم بين للمسلمين أن الله أنزل القرآن الكريم على نبيه صلى الله عليه وسلم: ليبينه ويوضحه للناس كافة على اختلاف أشكالهم وألوانهم والسنتهم، وعقولهم ومداركهم. فقال تعالى: «وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي شَبَّهَ لِنَاسٍ مَا نَزَّلَ إِلَيْنَا وَلَقَدْ تَفَكَّرُوا» (النحل: ٤٤).

وقد فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ما أمره الله به، وكانت سنته المتمثلة في أقواله وأفعاله وما أقبره في تصرفات من حوله وصفاته الخلقية والخلقية بالنسبة للقرآن الكريم بمثابة، تفصيل مجمله، وبيان مشكله، وبسط



البعض بمقاصد الشريعة ومراميها. وعلومها التي لا نظير لها في توثيق أي ديانة على ظهر البسيطة. ولا شبهة لها في الثبات نسبة القول إلى قائله بطرق متعددة. ويستطيع المسلم بحق أن يفخر ويعتز بها ويتق فيها ويعتمد عليها في العمل بسنة سيد الأولين والآخرين رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم.

ولكن البعض عندما يفقد تركيزه وينعدم استيعابه ويفكر بعقل غيره ويستلهم حلول قضاياه من وحي عدوه ومنهجه ومعتقد: يصبح معول هدم وتدمير لممتلكاته الفريدة ومناهجه الإسلامية الرشيدة وعلومه النافعة المجيدة التي هي من أخص العلامات الدالة على إسلاميته وأوضح البراهين على معالم شخصيته وهويته وانتمائه.

ولما كان الصحابة رضوان الله عليهم يعلمون مكانة السنة من دين الإسلام وموضعها من القرآن الكريم اعتنوا بالأحاديث النبوية عناية فائقة وحرصوا عليها حرصهم على القرآن الكريم يحفظوها بلفظها أو بمعناها وفهموها وعرفوا مغايزها ومراميها بسليقتهم وقطرتهم العربية وطبقوها تطبيقاً دقيقاً ليتبعوها بها ويتقربوا إلى الله تعالى وقد ساعدتهم ذلك على قوة الحفظ وتمامه وضبطه وتعليمه لمن بعدهم قولاً وبيانا واقعياً.

واهتموا رضي الله عنهم بما كانوا يسمعون من أقواله صلى الله عليه وسلم. وكانوا يشاهدون من أفعاله وأحواله. وما كانوا يعاصرونه من الظروف والملابسات والمناسبات التي قيلت فيها هذه الأحاديث وما كان يشكل عليهم منها ولا يدركون المقصود منه يسألون عنه النبي صلى الله عليه وسلم فحرصوا على سماع الوحي ومعرفة السنن من رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد دفعهم لذلك ما يلي:

أولاً: أنهم كانوا يعلمون أن السنة هي الأصل الثاني للدين الإسلامي ولا يمكن لعبادة الله أن تتحقق إلا باتباعه صلى الله عليه وسلم اتباعاً صادقا في كل ما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم من أقواله وأفعاله وأحواله مشتملة على أوامره ونواهيه وإرشاداته وأخلاقياته وطريقة تعبدده لله الواحد القهار بما يضمن لهم سلامة العبادة

وصحتها.

ثانياً: أنهم كانوا يحبون النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من حبهم لأنفسهم والوالد والولد والناس أجمعين.

ثالثاً: أنهم كانوا يجدون في الاستماع إليه لذة وسكينة طيبة.

رابعاً: أنهم يعتقدون اعتقاداً جازماً أنه ما ينطق عن الهوى. إن هو إلا وحي يوحى.

خامساً: أنهم كانوا يجدون فيما يسمعون منه صلى الله عليه وسلم غذاء الإيمان وزيادته والإحساس بحلاوته وزاد التقوى. وأنه سبيل إلى الجنة. وطريق لتحقيق غايتهم من عبادتهم المتمثلة وهي نيل رضا الله تعالى.

والناظر في كل هذا يدرك مبلغ حرص الصحابة رضي الله عنهم على استماع الأحاديث والسنن وحفظها بعناية فائقة ودقة بالغة. وأن ذلك يكاد يكون من السمات البديهيات.

وكذلك عنا بتبليغ ما حفظوه من أقواله وما شاهدوه من أفعاله: لأنهم يعلمون أنها دين واجبة البلاغ للناس كافة دون زيادة أو نقصان. وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحضهم على التبليغ والأداء لغيرهم بمثل قوله: «نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها ثم بلغها عني. فرب حامل فقه غير فقيه. ورب حامل فقه إلى من هو أفقه». أخرجه ابن ماجه (٢٣٦).

وكثيراً ما كان يقرع أسماعهم بقوله: «من سئل عن علم. فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة». أخرجه أبو داود (٣٦٥٩). والترمذي (٢٨٤٠). وابن ماجه (٢٦١) (٢٦٦).

استقلال السنة بالتشريع:

وفي بعض الأحيان تستقل السنة بالتشريع. وذلك كبحريم الجمع بين المرأة وعمتها. أو خالتها وتحريم سائر القربايات من الرضاة. عدا ما نص عليه في القرآن - إلحاقاً لهم بالمحرمات من النسب وتحريم كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير. وتحليل ميتة البحر. والقضاء باليمين مع الشاهد من الأحكام التي زادت السنة عن الكتاب.

وعلى المرء المسلم أن يتمسك بسنة النبي صلى الله عليه وسلم: لأن قبول طاعته يتوقف على طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم واتباعه.

وكذلك حب الله تعالى يتبعه حب النبي صلى

الله عليه وسلم. فلو جاء المرء من كل طريق واستفتح عليه من كل باب لن يفتح الله له إلا إذا جاء من طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وبابه؛ فوجوب طاعة النبي صلى الله عليه وسلم هي القاعدة العامة التي لا يمكن لمسلم عاقل أن يخالفها مادام في قلبه مثقال ذرة من إيمان بالله تعالى.

ورغم الأدلة اليقينية بوجوب اتباع السنة النبوية المطهرة؛ فقد سمعنا أن أناساً أنكروا تلك الشمس الساطعة، وكانت بدايتهم في القرن الثاني الهجري، وقد دحض مزاعمهم الإمام الشافعي حتى تاب بعضهم. فلما جاء القرن الثالث الهجري الذي يعد بمثابة العصر الذهبي للسنة النبوية؛ تم تنقيتها وجمعها وتدوينها؛ فظهر مسند الإمام أحمد بن حنبل، وصحيح البخاري وصحيح مسلم، وسنن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه وغيرها كسنن الدارمي، ومسند البزار، ومسند أبي يعلى.

ويظهر من كتاب مختلف الحديث لابن قتيبة وهو من علماء القرن الثالث الهجري حيث كانت وفاته سنة ٢٧٦ هجرية الذي ألفه للرد على الشبه التي أوردها أعداء السنة على بعض الأخبار المشكل فهمها لأول وهلة. والجمع بين الأحاديث التي زعموا أنها متناقضة. وقد اختفى هذا الزعم الباطل الزائف؛ لأنه يتعلق بأصل من أصول الدين يجب أن يقوم الإيمان بها على أكمل اليقين القاطع الذي لا يعتوره شك في أي لحظة من اللحظات.

حتى طلع على المسلمين القرن التاسع الهجري، فأحيا رافضي زنديق الذي مات منذ أزمان، أفكر حجية سنة خير الأنام صلى الله عليه وسلم، وادعى أنه لا حجة إلا بالقرآن. وقد تصدى لزعمه هذا الإمام السيوطي في كتابه "مفتاح الجنة في الاهتمام بالسنة"؛ حتى أجهز على زعمه، فلم تقم له من بعده قائمة.

وبدأ القرن الرابع عشر الهجري أطل علينا هذا التخرف الباطل والزعم المنكر والادعاء الزائف في أنحاء متفرقة من العالم الإسلامي، خاصة في شبه القارة الهندية-

باكستان وبنجلادش والهند- وبعض البلاد العربية. وقد كان هذا الفكر المنحرف في بلادنا العربية فكر أفراد لا فكر جماعات منظمة وقد أذاعوه على الناس في مقالات مطولة في بعض المجالات تحت مسميات زائفة، وألف أحدهم كتاباً أطلق عليه "أضواء على السنة المحمدية"، يشتمل على ما تقخموه من فكر مستبشع فاسد، ولم يلق قبولا لا عند عامة الناس ولا عند علمائهم.

أما في شبه القارة الهندية؛ فإن هذا الفكر الضال لم يكن فكراً فردياً، وإنما تبنته جماعة سمووا أنفسهم كذباً وزوراً باسم "القرانيين".

وهذا الاسم أطلقه الأفراد المنكرين لحجية السنة في مجتمعنا العربي أيضاً على أنفسهم وهم شذمة قليلون لا تعبا بهم جمهرة المسلمين، وهذا الاتجاه يكشف عن سواة الإلحاد، ويبين أن صاحب هذه الأفكار يدس من ورائه لونا خبيثاً من الإلحاد المستتر، وأن هناك من يلتقطون شذرات هذا الإلحاد لينظموا منه عقداً مكتوماً وكتاباً مقروءاً للاضلال وتحريف كلم الله تعالى.

وفي موضوعات الكتاب تستر وراء التفلسف الأجوف والرمز المبرسم، وهدفهم من ذلك هدم دين الإسلام، وتقويض أركانه لعلمهم أن القرآن الكريم بدون السنة النبوية لا يمكن العمل به.

وقد تنبأ النبي صلى الله عليه وسلم بظهور من يتجرأ على إعلان هجر سنته وإقصاء هديته عن حياة المسلمين وذلك حين قال، «يوشك أحدكم أن يكذبني وهو متكئ على أريكته يحدث بحديثي فيقول، بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه من حلال استحللناه وما وجدنا فيه من حرام حرّمناه، ألا وإن ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما حرم الله، أخرجه أحمد (١٧١٤)، وأخرجه أبو داود (٤٦٠٤)، والترمذي (٢٦٦٤)، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

فهؤلاء ظهورهم ليس إلا دليلاً على صدق دعوته، ويبرهاناً على نبوته عليه الصلاة والسلام.

وللحديث صلة، وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

أثر الأوبئة في أداء مناسك الحج

د. محمد عبد الله بن

الأسراء ١١١١ والصلاد

والسلام على نبيه محمدي ورسوله المصطفى محمد صلي الله عليه وسلم وبعد
فمن الأصول العامة والتكليات والقواعد الجمعة في الشريعة أن الضرر لا يبرر
ولعل هذه القاعدة هي شرط القصد فإن مقتضود الأحكام الشرعية كلها جلب نفع ودفع ضرر وفي قاعد
كلية من القواعد الخمسة الكبرى التي تدور عليها القواعد الفرعية المعمول بها تدفع الضرر عن الضرورات
الخمسة لمجرد لا اجتماع.

والضرورات الخمسة التي جاء الشريعة بحفظها هي حفظ الدين وحفظ النفس وحفظ العرض وحفظ
العرض وحفظ المال ينظر تشييع المسامح للبركشي (٣: ٤٤٤) والقيود التي مع لابل العرقي التي ٢٥٩

بتأييد كثير من هذه الاحترازا فقد جاء في
التوصية الزابعة من توصيات الندوة الطبية
الفقهية الثانية لجمع الفقه الإسلامي الدولي
حول فيروس كورونا وما يتعلق به. -المنعقدة
اقتراضيا- في ٢٣ من شهر شعبان ١٤٤١هـ الموافق:
١٦ أبريل ٢٠٢٠م يلي: يجوز للدول والحكومات
فرض التقييدات على الحرية الفردية
بما يحقق المصلحة

فاذا تقرر ما سبق. فإن فريضة الحج هذا العام.
والعام المنصرم قد أدركت الناس وقد عمهم هذا
الوباء الخطير الذي انتشر في أرجاء الأرض
-كوفيد-١٩- وهو وباء تنتشر عدواه عبر المخالطة
أو الملامسة لشخص مصاب بالفيروس المسبب
للمرض والذي اصطلح على تسميته ب: كورونا.
ولذا فإن دول العالم كافة تقريبا قد اتخذت
كثيرا من الاحترازا الوقائية للتقليل من انتشار
هذا المرض الوبائي إلى أن يأذن الله باكتشاف
الدواء الناجع له. وقد خرجت قرارات
الجامع الفقهية

من اداء النسك

المسألة الثانية: تغطية المحرم وجهه بالكمامة تحرزا من إصابته بالمرض.

المسألة الثالثة: لبس المحرم للقفازين تحرزا من إصابته بالمرض.

المسألة الرابعة: استعمال المحرم للمناديل المبللة. والمواد العقمة.

المسألة الأولى: أثر الإحصار بهذا الوفاء على الحاج بعد تلبسه بالإحرام. إذا منعه السلطات من اداء النسك.

الإحصار: الحبس والمنع من اداء النسك. والإحصار يكون بالعدو. وهو مجمع عليه. ويكون بالمرض. ويكون بالنفقة.

ووقوع الإحصار بالمرض هو قول ابن مسعود. وعطاء. والنخعي. والثوري. وأبي ثور. وهو مذهب الحنفية. ورواية عن أحمد. وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية. وهو مذهب الظاهرية.

قال ابن حزم في حزم في المحلى (٢٠٣/٧): «وأما الإحصار فان كل من عرض له ما يمنعه من إتمام حجه. أو عمرته. قارنا كان. أو متمتعا. من عدو. أو مرض.

أو كسر. أو خطأ طريق. أو خطأ في رؤية الهلال. أو سجن. أو أي شيء كان فهو محصر». (ينظر: البحر الرائق. لابن نجيم (٥٨/٣). ويدائع الصنائع. للكاساني (١٧٥/٢). والمغني. لابن قدامة (٣٣١/٣). والانصاف. للمرداوي (٥٢/٤).

وهو الراجح إن شاء الله تعالى: لقوله: **وَأَيُّوا الْحُجَّ وَالْمَرَّةَ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَاَسْتَبْرَأُوا مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَغْلُوا زَمَانًا حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ**. (البقرة: ١٩٦). وهو لفظ عام يشمل جميع أنواع الإحصار. فعلى من خصصه بالعدو الدليل.

وعلى هذا فمن أحصر عن الحج هذا العام بسبب المرض. أو فقد شرط بعد تلبسه بالإحرام فهو

إمام إحدى الصورتين:

الصورة الأولى: أن يكون اشترط قبل الإحلال بالإحرام والدخول في النسك فهذا يحل من إحرامه ولا شيء عليه. لإحدى

عائشة

سواء من حيث منع الدخول إلى المدن والخروج منها... كما أنه يجب الالتزام بقرارات الدول والحكومات بما يسمى التباعد الاجتماعي ونحو ذلك مما من شأنه المساعدة على تطبيق الفيروس. ومنع انتشاره لأن تصرفات الإمام منوطة بالمصلحة. عملا بالقاعدة الشرعية التي تنص على أن تصرف الإمام على الرعية منوط بالمصلحة..

وقد اتخذت السلطات المشرفة والمنظمة للنسك في المملكة العربية السعودية هذا العام عددا من الاشتراطات والاحترازمات لأداء نسك الحج هذا العام. وأهم هذه الاشتراطات:

١ - حصول الحجاج على جرعات اللقاح المعتمدة بالمملكة - اللقاحات المعتمدة بالمملكة هي: استرازينيكا. وجونسون. وفايزر. ومودرينا- قبل مطلع شهر ذي الحجة. مع إثبات ذلك بشهادة موثقة من بلد الراغب في الحج. على أن تكون الجرعة الثانية من اللقاح قبل دخول المملكة بنحو اسبوع.

٢ - إلزامية ارتداء الكمامة لجميع الحجاج والعاملين في جميع الاوقات.

٣ - حصول الحاج على نتيجة فحص مخبري معتمد سلبية لفيروس كورونا. قبل ٧٢ ساعة من الوصول للسعودية.

٤ - الحجر الصحي لمدة ٧٢ ساعة بعد وصول الحاج الى المملكة. وقبل السماح له بالانتقال الى اماكن النسك.

٥ - تتخلل هذه الفترة إعادة الفحص المخبري المعتمد بعد ٤٨ ساعة عن طريق جهة متعاقدة مع مقدم الخدمة الميدانية للحجاج.

ومعنى هذا أنه: إذا ثبت سلبية الفحص المخبري سمح له بأداء النسك. وإذا ثبت إيجابية الفحص رد.

ولذا فسوف أتناول في هذه المقالة أربعة من المسائل المهمة التي سوف يحتاج إليها كثير من الحجاج في ضوء هذه الاحترازمات. والتي تعد من محظورات الإحرام. وهي:

المسألة الأولى: أثر الإحصار بهذا الوفاء على

الحاج بعد تلبسه بالإحرام. ومنع

السلطات له



-رضي الله عنها- قالت: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير، فقال لها: لعلك أردت الحج؟

قالت: والله لا أجدني إلا وجمعة.

فقال لها: حجّي واشترطي، وقولي: اللهم محلي حيث حبستني، أخرجه البخاري (٥٠٨٩).

ومسلم (١٢٠٧).

فقوله: حجّي واشترطي: أي: أحرمي بالحج واجعلي شرطاً في حجك عند الإحرام، وهو اشتراط التحلل متى احتجت إليه.

وقوله: محلي حيث حبستني، أي: موضع إحلائي من الأرض حيث حبستني، أي: هو المكان الذي عجزت عن الإتيان بالمناسك وانحبست عنها بسبب قوة المرض.

الصورة الثانية: ألا يكون قد اشترط قبل إحرامه بالحج فيمنع عنه، فهذا عليه ذبح هدي الإحصار في مكانه الذي هو فيه إن تمكن من ذلك سواء كان في الحل أو الحرم، أو التوكيل في ذبحه، ثم الحلق أو التقصير ثم الإحلال من الإحرام، للآية السابقة. وفعله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية في ذي القعدة من العام السادس للهجرة. والحديث البخاري (٢٧٣١).

المسألة الثانية: تغطية المحرم وجهه بالكمامة تحرّراً من إصابته بالمرض.

اختلف أهل العلم في حكم تغطية المحرم لوجهه على قولين:

الأول: أنه يباح للمحرم تغطية وجهه. وهو فعل عثمان، وزيد بن ثابت، ومروان بن الحكم. وهو مذهب الشافعية، والحنابلة. واستدلوا على ذلك بما يأتي:

١ - حديث ابن عباس -رضي الله عنهما- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الذي وقصته ناقته: «ولا تخمروا راسه: فإن الله يبعثه يوم القيامة ملبياً»، أخرجه البخاري (١٢٦٦). ومسلم (١٢٠٦).

ووجه الشاهد فيه: الاستدلال بمفهوم المخالفة وهو النص على عدم تغطية الرأس فدل ذلك على أن باقي الجسد بخلافه، والمحرم الحي مثله.

٢ - عن عبد الرحمن بن

القاسم، عن أبيه: «أن عثمان بن عفان، وزيد بن ثابت، ومروان بن الحكم كانوا يخمرون وجوههم وهم خرم»، رواه البيهقي (٨٨٧٠). وصححه إسناده النووي في المجموع (٢٦٨/٧).

قال أبو الفرج بن قدامة في الشرح الكبير (٢٧١/٣): «لا نعرف لهم مخالفاً في عصرهم.

فكان إجماعاً..

وعلى هذا فليس الكمامة للمحرم مباح لاسيما عند الحاجة كهذه المسألة.

الثاني: أنه يحرم تغطية الرجل المحرم وجهه وهو قول الحنفية، والمالكية. واستدلوا بالآتي:

١ - حديث ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وآله قال في المحرم الذي خر من بغيره: «ولا تخمروا وجهه، ولا راسه»، رواه مسلم (١٢٠٦).

وهو استدلال بالمنطوق، فكان نصاً في المسألة.

٢ - حديث نافع قال: كان ابن عمر -رضي الله عنهما- يقول: «ما فوق الذقن من الرأس، فلا يخمره المحرم»، أخرجه مالك في الموطأ في الحج، باب: تخمير المحرم وجهه (١١٧٢).

وبه تبطل دعوى إجماع الصحابة على جواز تغطية الوجه.

وهذا القول هو الراجح، وعليه فليس الكمامة للمحرم لا يجوز، فإن احتاج للبسها فلا إثم عليه، وعليه كفارة الأذى، وستاتي قريباً.

المسألة الثالثة: لبس المحرم للقفازين تحرّراً من إصابته بالمرض.

لا يجوز للمحرم لبس القفازين قولاً واحداً. لحديث ابن عمر، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- «ولا تنتقب المرأة الحرام، ولا تلبس القفازين»، أخرجه البخاري (١٨٣٨).

القفاز بزنة رمان، ما يلبس في اليدين.

وإنما نص في الحديث على المرأة لأن الرجل لم يكن يلبس القفازين، فالرجل مقيس عليها فلا مفهوم لذكر المرأة لأنه خرج مخرج الغالب.

فإن احتاج المحرم أن

يلبس القفازين لحاجة طبية جاز وارفع عنه الإثم. وعليه كفارة الأذى.

المسألة الرابعة: استعمال المحرم للمناديل المبللة، والمواد المعقمة،

أولاً: المناديل المبللة لها أنواع،

١- أن تكون معطرة فهذه منهي عنها؛ لأنها في معنى الطيب. فإن احتاج لاستخدامها ضرورة فليس عليه إثم وعليه كفارة الأذى. لحديث ابن عمر -رضي الله عنه- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يجتنبه المحرم، ولا ثوبا منه الزعفران ولا ورس، رواه البخاري (٣٦٦). ومسلم (١١٧٧).

الورس: نبات يكون باليمن صيفه ما بين الصفرة والحمرة. ورائحته طيبة. ينظر: الاستذكار. لابن عبد البر (١٩/٤).

وقد نبه الزعفران والورس على ما في معناهما. وحديث ابن عباس -رضي الله عنهما- في الذي وقصته ناقته، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، اغسلوه بماء وسدر، وكفنوه في ثوبين ولا تمسوه طيبا، وقد سبق.

وقال ابن حزم في مراتب الإجماع (ص ٥٠):، واتفقوا أنه يجتنب استعمال الطيب، والزعفران، والورس، والياب المورسة، والمزعفرة، واتفقوا أن المرأة المحرمة تجتنب الطيب كما ذكرنا..

٢ - أن تكون غير معطرة. فليس في استخدامها بأس.

ثانياً: المواد المعقمة. فهذه لا بأس باستعمالها؛ لأنها ليست طيبا. ولا هي في معنى الطيب. كفارة الأذى؛

الفدية في كفارة الأذى أحد أمور ثلاثة على وجه التخيير؛

الأول، صيام ثلاثة أيام في أيام الحج أو بعده، وفي

الحرم أو أي مكان.

الثاني، إطعام ستة مساكين من مساكين الحرم، لكل مسكين نصف صاع من طعام.

الثالث، ذبح شاة في الحرم. ويفرق لحمها على فقراء الحرم.

١- لقوله تعالى: «وَلَا تَحْلِفُوا رُبُّكُمْ حَتَّىٰ تَبْلُغَ الْحُدُودَ مَعَهُ، قَدْ كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَأْيِهِ، فَبَدَّلَ فِي صِيَامٍ أَوْ مَدَنَةٍ أَوْ نُسُكٍ» (البقرة: ١٩٦)؛ ففي الآية التخيير بين هذه الخصال الثلاثة. والنسك قد جاء بيانه في حديث كعب بن عجرة -رضي الله عنه- وأنه شاة.

٢ - حديث عبد الله بن معقل قال: جلست إلى كعب بن عجرة -رضي الله عنه-، فسألته عن الفدية، فقال: «فزلت في خاصة، وهي لكم عامة، فملت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي». فقال: ما كنت أرى الوجد بلغ بك ما أرى أو ما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى. تجد شاة؟ فقلت: لا. فقال: فضم ثلاثة أيام. أو أطعم ستة مساكين؛ لكل مسكين نصف صاع، أخرجه البخاري (١٨١٦). ومسلم (١٢٠١).

ولفاعل محظورات الترفه أحوال ثلاثة، الأول، أن يفعل المحظور تعمدًا بغير حاجة. فهذا إثم. وعليه الفدية.

الثاني، أن يفعل المحظور جهلاً أو نسياناً، فلا إثم عليه. ولا فدية على الراجح.

الثالث، أن يفعل المحظور. لحاجة. فلا إثم عليه. وعليه الفدية.

وقد سبق في أول المقال أن معظم أحكام هذا الباب، بل جل أحكام الفقه قائمة على قاعدة، الضرريزال، فهي شرط الفقه.

هذا ما يسره الله تعالى في هذا المحل. والله أعلى وأعلم وأحكم.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله الأستاذ حسام مصطفى رارع شقيق الشيخ عبد الهادي زارع رئيس فرع الصنائف. وتتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء للأسرة. ونسال الله أن يعفّر له وأن يرحمه رحمه واسعة. وأن يدخله مسبح جناته. وأن يرزق أهله الصبر والسلوان.

لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى.

البخاري: (٢/٢٧).

المواقيت اصطلاحاً، زمان النسك، وموضع الإحرام له (الإقناع لابن قدامة ١/٢٤٥).

لواقيت الحج المكينة

تتنوع لواقيت باعتبار جهتها من الحرم، فلكل جهة ميقات معين، ويرجع كلام أهل العلم في لواقيت إلى ستة مواقيت، ذو الحليفة، وقرن المنازل، والجحفة، ويلملم، (وذات عرق، والمقيق)، فمن ابن عباس رضي الله عنهما قال، "وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الجحفة، ولأهل نجد قرن المنازل، ولأهل اليمن يلملم، فمن أتى عليهن من غير أهلهن، لمن كان يريد الحج والعمره، فمن كان فيهن فمهله من أهله، وكذلك حتى أهل مكة يهلون منها" (رواه البخاري ١٥٧٦ واللفظ له، ومسلم ١١٨١).

أنواع الأنساك الثلاثة:

التمتع، أن يحرم بالعمره وحدها في أشهر الحج (وأشهر الحج هي شوال وذو القعدة وذو الحجة)، فإذا وصل مكة طاف وسعى للعمره وحلق أو قصر من شعره وتحلل من إحرامه، فإذا كان يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذي الحجة أحرم بالحج وحده وبقى بجميع أفعاله، فالتمتع يأتي بعمره كاملة وحج كامل.

والإفراد، أن يحرم بالحج وحده فإذا وصل مكة طاف للقدوم وسعى للحج ولا يحلق ولا يقصر ولا يحل من إحرامه بل يبقى محرماً حتى يحل بعد رمي جمرة العقبة يوم العيد، وإن أخر سعى الحج إلى ما بعد طواف الحج فلا بأس.

والقران، أن يحرم بالعمره والحج جميعاً أو يحرم بالعمره أولاً ثم يدخل الحج عليها قبل الشروع في طوافها. (وذلك بأن ينوي أن طوافه وسعيه عن حجه وعمرته).

وعمل القارن كعمل المفرد سواء إلا أن القارن عليه هدي والمفرد لا هدي عليه.

أعمال الحج

يبدأ بالإحرام وهو نية الدخول في النسك، والسنة لمن أراد أن يحرم أن يتجرد من ثيابه ويفتسل كما يفتسل للجنابة، ويتطيب باطيب ما يجد من مسك أو غيره، في رأسه ولحيته، ولا يضره بقاء ذلك بعد الإحرام، ولاغتسال عند الإحرام سنة في حق الرجال والنساء، حتى

النساء والخاص لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أسماء بنت عميس حين تقست أن تقتسل عند إحرامها وتستنفر بثوب وتحرم. (رواه مسلم، ١٢٠٩).

ثم بعد الاغتسال والتطيب يلبس ثياب الإحرام، ثم يصلي غير العائض والنفساء الفريضة إن كان في وقت فريضة، وإلا صلى ركعتين ينوي بهما سنة الوضوء، فإذا فرغ من الصلاة استقبل القبلة وأحرم. ثم إن كان متمماً قال، "لبيك اللهم بعمرة".

وإن كان قارناً قال، "لبيك اللهم بحجة وعمرة". وإن كان مفرداً قال، "لبيك اللهم حجاً".

ثم يقول، اللهم هذه حجة لا رياء فيها ولا سمعة.

ثم يلبس بما لبس النبي صلى الله عليه وسلم به وهو، "لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك"، وكان من تلبيته صلى الله عليه وسلم، "لبيك إله الحق" وكان ابن عمر يزيد في التلبية قوله، "لبيك وسعديك، والخير بيدك، والرغباء إليك والعمل". يرفع الرجل صوته بذلك، وأما المرأة فتقول بقدر ما يسمع من جنبها، إلا أن يكون بجانبها رجل ليس من محارمها فإنها تلبس سراً.

والتلبية مشروعة في العمرة من الإحرام إلى أن يبدأ في الطواف.

وفي الحج من الإحرام إلى أن يرمي جمرة العقبة يوم العيد.

الطواف حول الكعبة

فإذا دخل المسجد الحرام قدم وجله اليمنى وقال، بسم الله، والصلاة والسلام على رسول الله، اللهم آمين، ثم يمشي، ويفتح لي أبواب رحمتك، أعوذ بالله العظيم، ويوجهه الكريم، ويسلطانه القديم من الشيطان الرجيم، ثم يتقدم إلى الحجر الأسود ليتدأ الطواف فيستلم الحجر بيده اليمنى ويقبله، فإن لم يتيسر تقبيله استلمه بيده وقبل بيده (والاستلام هو مسح الحجر بيده) فإن لم يتيسر استلامه بيده فإنه يستقبل الحجر ويشير إليه بيده ويكبر، ولا يقبل بيده.

فإذا بلغ الركن اليماني (وهو ثالث الأركان بعد الحجر الأسود) استلمه من غير تقبيل ولا



تكبير، فإن لم يتيسر له استلامه الحرف، ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود: (ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار) (رواه أبو داود وحسنه الألباني في صحيح أبي داود ١٦٦٦).

وكلما مر بالحجر الأسود استقبله وكبر، ويقول في بقية طوافه ما أحب من ذكر ودعاء وقراءة قرآن فإنما جعل الطواف بالبيت لإقامة ذكر الله تعالى.

السعي بين الصفا والمروة:

ثم يخرج إلى السعي فإذا دنا من الصفا قرأ: (إن الصفا والمروة من شعائر الله) ويقول: (نبدأ بما بدأ الله به) ثم يرقى على الصفا حتى يرى الكعبة فيستقبلها ويرفع يديه فيحمد الله ويدعو بما شاء أن يدعو. وكان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم هنا: (لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. لا إله إلا الله وحده انجز وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده) (رواه مسلم).

يكرر ذلك ثلاث مرات ويدعو بين ذلك. فيقول هذا الذكر ثم يدعو. ثم يقوله الثانية ثم يدعو. ثم يقوله الثالثة وينزل إلى المروة ولا يدعو بعد الثالثة.

فإذا بلغ العلم الأخضر ركض ركضاً شديداً بقدر ما يستطيع ولا يؤذي أحداً لما ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم سعى بين الصفا والمروة وهو يقول: (لا يقطع الأبطح إلا شداً) أي: إلا غنواً. رواه ابن ماجه وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (٢٤١٩). والأبطح: المسافة بين العلمين الأخضرين الموجودين الآن.

فإذا بلغ العلم الأخضر الثاني مشى كعادته حتى يصل إلى المروة فيرقى عليها ويستقبل القبلة ويرفع يديه ويقول ما قاله على الصفا، ثم ينزل من المروة إلى الصفا فيمشي في موضع مشيه ويسعى في موضع سعيه. فإذا وصل الصفا فعل كما فعل أول مرة، وهكذا المروة حتى يكمل سبعة أشواط، ويقول في سعيه ما أحب من ذكر ودعاء وقراءة قرآن.

تنبيه:

المتمتع يسمى للعمرة. وأما المفرد والمقارن فيسميان للحج، وهما أن يؤخرا السعي إلى ما

بعد طواف الافاضة.

الحلق أو التقصير:

فإذا أتم المتمتع سعيه سبعة أشواط حلق رأسه إن كان رجلاً، أو قصر من شعره، ويجب أن يكون الحلق شاملاً لجميع الرأس، وكذلك التقصير يعم به جميع جهات الرأس. والحلق أفضل من التقصير لأن النبي صلى الله عليه وسلم: "دعا للمحلقين ثلاثاً وللمقصرين مرة" (رواه مسلم ١٣٠٣).

وأما المرأة فإنها تقصر من شعرها بمقدار أنملة. وبهذه الأعمال تمت العمرة للمتمتع، ويتحلل بعدها إحلالاً كاملاً، ويفعل كما يفعل المحلون من اللباس والطيب والتيان وزوجته وغير ذلك.

وأما المفرد والقارن فإنها لا يحلقان ولا يقصران ولا يتحللان من إحرامهما، بل يبتقيان محرمان حتى يحلأ يوم العيد بعد رمي جمره العقبة والحلق أو التقصير.

يوم التروية:

ثم إذا كان يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذي الحجة يحرم المتمتع بالحج ضحى من مكانه الذي هو فيه من مكة، ويستحب أن يفعل عند إحرامه بالحج ما فعل عند إحرامه بالعمرة من الفسل والطيب والصلاة فينوي الإحرام بالحج ويقل: "بئيك اللهم حجاً".

ويستحب له الجهر بالتلبية إلى أن يبتدئ برمي جمره العقبة يوم العيد.

الذهاب إلى منى:

ثم يخرج إلى منى فيصلي بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر قصراً من غير جمع؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم "كان يقصر بمنى ولا يجمع".

الحج عرفة:

فإذا طلعت الشمس يوم عرفة سار من منى إلى عرفة فنزل بمنمرة إلى وقت الظهر (ومنمرة مكان قبل عرفة مباشرة) إن تيسر له وإلا فلا حرج لأن النزول بمنمرة سنة وليس بواجب، فإذا زالت الشمس (أي دخل وقت صلاة الظهر) صلى الظهر والعصر ركعتين ركعتين يجمع بينهما جمع تقديم كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ليطول وقت الوقوف والدعاء.

ثم يتفرغ بعد الصلاة للذكر والدعاء والتصرع إلى الله عز وجل ويدعو بما أحب رافعاً يديه

(الإحرام).

والسنة أن يطعيب إذا أراد النزول إلى مكة للطواف بعد الرمي والحلق لقول عائشة رضي الله عنها: "كنت أطيب النبي صلى الله عليه وسلم لإحرامه قبل أن يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت" (رواه البخاري ١٥٣٩).
ومسلم ١١٨٩).

العودة إلى منى

ثم بعد الطواف والسعي يرجع إلى منى فيبيت بها ليلتي اليوم الحادي عشر والثاني عشر ويرمي الجمرات الثلاث في اليومين إذا زالت الشمس، والأفضل أن يذهب للرمي ماشيا وإن ركب فلا بأس فيرمي الجمرة الأولى وهي أبعد الجمرات عن مكة، وهي التي تلي مسجد الخيف بسبع حصيات متعاقبات واحدة بعد الأخرى ويكبر بعد كل حصاة ثم يتقدم قليلاً ويدعو دعاء طويلاً بما أحب فإن شق عليه طول الوقوف والدعاء دعا بما يسهل عليه ولو قليلاً ليحصل السنة.

ثم يرمي الجمرة الوسطى بسبع حصيات متعاقبات يكبر مع كل حصاة ثم يأخذ ذات الشمال فيقف مستقبل القبلة رافعاً يديه ويدعو دعاء طويلاً إن تيسر له وإلا وقف بقدر ما يتيسر ولا ينبغي أن يترك الوقوف للدعاء لأنه سنة وكثير من الناس يهمله إما جهلاً أو تهاوؤاً، وكلما أضيعت السنة كان فعلها ونشرها بين الناس أوكد لنلأ تترك وتموت.

ثم يرمي جمرة العقبة بسبع حصيات متعاقبات يكبر مع كل حصاة ثم ينصرف ولا يدعو بعدها.

فإذا أتم رمي الجمار في اليوم الثاني عشر فإن شاء تمجّل وخرج من منى، وإن شاء تأخر فبات بها ليلة الثالث عشر ورمي الجمار الثلاث بعد الزوال كما سبق، والتأخر أفضل.

طواف الوداع

فإذا أراد الخروج من مكة إلى بلده لم يخرج حتى يطوف للوداع لقول النبي صلى الله عليه وسلم: "لا ينفر أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت" (رواه مسلم ١٣٢٧).

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين.

مستقبل القبلة ولو كان جبل عرفات خلفه، لأن السنة استقبال القبلة لا الجبل وقد وقف النبي صلى الله عليه وسلم عند الجبل وقال: "وقفت هنا وعرفة كلها موقف".

وكان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموقف العظيم: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. فإن خير الدعاء دعاء يوم عرفة، الذهاب إلى مزدلفة

فإذا غربت الشمس سار إلى مزدلفة... فإذا وصلها صلى المغرب والعشاء بأذان واحد وأقامتين.

ويبيت بمزدلفة فإذا تبين الفجر صلى الفجر مبكراً بأذان وإقامة ثم قصد المشعر الحرام (وهو موضع المسجد الموجود بمزدلفة) فوجد الله وكبره ودعا بما أحب حتى يسفر جداً (والإسفار هو ظهور ضوء النهار قبل طلوع الشمس) وإن لم يتيسر له الذهاب إلى المشعر الحرام دعا في مكانه لقول النبي صلى الله عليه وسلم "وقفت هنا وجمع (أي مزدلفة) كلها موقف". ويكون حال الذكر والدعاء مستقبل القبلة رافعاً يديه.

الذهاب إلى منى

فإذا أسفر جداً سار قبل أن تطلع الشمس إلى منى ويسرع في وادي محسر (وهو وادي بين مزدلفة ومنى)؛ فإذا وصل إلى منى رمى جمرة العقبة وهي الأخيرة مما يلي مكة (فهي أقرب الجمرات إلى مكة) بسبع حصيات متعاقبات واحدة بعد الأخرى كل واحدة بقدر حبة القول تقريباً يكبر مع كل حصاة (والسنة عند رمي جمرة العقبة أن يستقبل الجمرة ويجعل مكة عن يساره ومنى عن يمينه).

ذبح الهدي

فإذا فرغ من الرمي ذبح هديه ثم حلق رأسه أو قصّر إن كان ذكراً، وأما المرأة فتقصّر من شعرها بمقدار أنملة (وهذا يتحلل المحرم التحلل الأول، فيحل له كل شيء إلا جماع زوجته).

طواف الإفاضة

ثم ينزل إلى مكة فيطوف طواف الإفاضة ويسعى سعي الحج (ثم يتحلل التحلل الثاني فيحل له كل شيء حرم عليه بسبب

واحة التوحيد

من سير السلف الصالح

عن يحيى بن السوف . عن وكيع
بن الجراح انه كان لا ينام حتى
يقرأ جزءه من كل ليلة من
القران . ثم يقوم اخر الليل .
فيصرا الفصل ثم يجلس . فيأخذ
في الاسفطار حتى يطلع الفجر
(سير اعلام النبلاء)

من نور كتاب الله

الحض على حسن العشرة بين الزوجين

قال الله تعالى : " وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا
مَعَهُمْ وَبَيْنَهُمْ رَحْمَةٌ إِنَّكُمْ فِي عِندِهِ
لَإِنَّمَاءً " (الروم : ٢١)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم إلى أحد ومعه
أبو بكر . وعمر . وعثمان . فرفض بهم .
فضربه برجله . قال : أثبت أحد فما عليك
إلا نبي . أو صديق . أو شهيدان . (صحيح
البيخاري ٣٦٨٦)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم إلى أحد ومعه
أبو بكر . وعمر . وعثمان . فرفض بهم .
فضربه برجله . قال : أثبت أحد فما عليك
إلا نبي . أو صديق . أو شهيدان . (صحيح
البيخاري ٣٦٨٦)

حكم ومواعظ

عن وهب بن منبه . قال :
" العلم خليل المؤمن .
والحلم وزيره . والعقل
دليله . والعمل قيمه .
والصبر أمير جنوده .
والرفق أبوه . واللين أخوه " (سير
أعلام النبلاء)

من حكمة السلف

خرج أعرابي هاربا من الطاعون : فبينما هو سائر إذ
لدهنه افقى فمات . فقال فيه أبوه :

إعداد : علاء خضر

عن أبي هريرة رضي الله عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

حسن خلقه مع زوجته

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخيركم خيركم» (مسند الإمام أحمد ٤٠٢٢، صحيح أبي داود ٤٠٢٢)

أحاديث باضئة لها آثار سينة

اختلاف أمي رحمة. ذكر العلماء أنه موضوع. ورد ذلك في الأسرار المرفوعة (٥٠٦). تنزيه الشريعة (٤٠٢٢). وقال الألباني: لا أصل له (السلسلة الضعيفة ١١).

من معاني الأحاديث

في حديث: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض: أي نور ممدود. يعني نور هدام. والعرب تشبه النور الممتد بالجبل والخيوط. ومنه قوله تعالى: حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود، يعني نور الصبح من ظلمة الليل. (النهاية لابن الأثير).

من أقوال السلف

عن وهب قال: طوبى لمن جالس أهل العلم والحلم. طوبى لمن اقتدى بأهل العلم والحلم والخشية. طوبى لمن وسعته السنة فلم يعدّها. (سير أعلام النبلاء).

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن حماد بن مطهر رضي الله عنه أن امرأة من أمراء بني رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلّمته في شيء فامرّها بمر فقال: أريد يا رسول الله أن لا أحدثك قال: إن لم تجدني، فاني أبكر. (صحيح البخاري ١٣٣٠)

نظرات شرعية حول سد النهضة

ضوابط الانتفاع بمياه الأنهار

المياه والأنهار، وهي تدرج عند الفقهاء تحت ما يسمى (حق الارتفاق).

٣- حق الارتفاق: هو الحق المقرر على عقار لمنفعة عقار لشخص آخر أو لمنفعة شخص آخر تبعاً للملكية ذلك العقار (تعريف العقار، المال ينقسم إلى قسمين عقار ومنقول، العقار هو ما له أصل وقرار مثل الأرض والديار والأنهار ونحو ذلك، أما المنقول فهو عكس ذلك، إذ هو يشمل كل ما يمكن نقله من مكان لآخر كالذهب والفضة والسلع المباعة.

د. مكي مرعي

إجمالية ومقاصد شرعية وقواعد أصولية وفقهية كلية تدرج تحتها آلاف المسائل قديمها وحديثها.

٢- مسألة المياه والأنهار ليست من المسائل المعاصرة فقط، بل تكلم فيها الفقهاء الأقدمون، فالمياه عصب الحياة، والأنهار مازالت تجري من قديم الزمان، وعلى مضافها قامت الحضارات المختلفة، فالناس يحتاجون إلى تنظيم أمر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير المرسلين، وبعد؛

(تنويه: أعتذر عن مقالة الشهر في سلسلة الحجاب لتكليف المجلة لي بكتابة هذا المقال).

١- قد يثار سؤال: ما علاقة سد النهضة بالشرع؟ أقول، إن الإسلام دين يشمل جوانب الحياة المختلفة، ولا يعني ذلك أن الأدلة من القرآن والسنة تتناول كل مسألة من مسائل الحياة بخصوصها، فهذا غير متصور، لكن هناك أدلة

وغيرها). (انظر الموسوعة
الفقهية الكويتية ٢٦٣/٣٩-
٢٦٤. الفقه الإسلامي
وأدلته د. وهبة الزحيلي
٢٩٠٠/٤).

٤- الانهار وحق الارتفاق:
حسب التعريف السابق:
فالانهار عقار غير منقول.
وفيها اربعة حقوق: ١- حق
الشرب ٢- حق الشفة ٣-
حق المجرى ٤- حق المسيل.

١- حق الشرب: هو النصيب
المستحق من الماء لسقيا
الزرع والاشجار.

٢- حق الشفة: هو حق
شرب الإنسان والدواب
والاستعمال المنزلي. وسمي
بذلك لان الشرب عادة
يكون بالشفة (الضم).

٣- حق المجرى: هو حق
صاحب الأرض البعيدة عن
مجرى الماء في إجراء الماء
من ملك جاره إلى أرضه
لسقيها. وليس للجار أن
يمنع مرور الماء لأرض جاره
والا كان له إجراؤه جبرا
عنه دفعا للضرر عنه.

٤- حق المسيل: هو صرف
المياه غير الصالحة عن
الأرض. وهو كحكم حق
المجرى ليس لاحد منعه
إلا إذا حدث ضرر بين (انظر
الفقه الإسلامي وأدلته د.
الزحيلي ٢٩٠٠/٤-٢٩٠١).

٥- نوعا حقوق الارتفاق:
أ- الارتفاق في الاملاك
العامة كالانهار والطرق
والجسور ونحوها مما لا
يختص به أحد. فحق
الارتفاق فيه ثابت للناس
جميعا. ب- الارتفاق في

الاملاك الخاصة المملوكة
لفرد. لا يثبت حق الارتفاق
عليها الا بإذن المالك (انظر
موسوعة الفقه الإسلامي
للتويجري ٦٠٥/٣).

وحق الارتفاق ثابت.
وشروطه أن لا يؤدي
استعماله إلى الاضرار
بالغير. فإن اضر به قال
الامام أحمد فله منعه
(انظر الجامع لعلوم الإمام
أحمد ٣٨١/٩-٣٨٢).

٦- الانهار العامة كالنيل
والفرات ودجلة ونحوهم
من الانهار العظيمة. لكل
واحد الانتفاع بالماء لنفسه
ودوايه وأراضيه. بشرط
عدم الإضرار بالغير.
والأصل في ذلك حديث
ابن عباس رضي الله عنهما
قال: قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: "المسلمون
شركاء في ثلاث: الماء والكتلا
والنار" (صحيح أبي داود
٣٤٧١).

وقد ذهب أكثر اهل العلم
إلى أنه لا يمنع فضل الماء
الجاري والتابع مطلقا.
(انظر جامع العلوم والحكم
٩٢٦ ٣).

وأما الماء فالمراد به هنا
المياه المباحة التابعة في
موضع لا يختص باحد ولا
صنع الادميين في إنباعها
وإجرائها كالفرات وجيحون
والنيل وسائر أودية العالم
والعيون في الجبال وسيول
الامطار فالناس فيه سواء.
(انظر طرحة التثريب
في شرح التثريب لأبي
الفضل زين الدين العراقي

١٨٤/٦).

وعليه فإنه لا يجوز أن يمنع
ماء الانهار عن المنتفعين به.
فإن مياه الانهار تتكون عن
طريق الأمطار. وهذا بقدره
الله تعالى وليس لأحد
دخل فيه. وفي الحديث عن
عبادة بن الصامت رضي
الله عنه "قضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن لا
ضرر ولا ضرار" (صحيح ابن
ماجه وغيره).

وهذا الحديث أصل عظيم
وقاعدة شرعية وهو من
جوامع كلمه صلى الله عليه
وسلم. فلا يجوز لأحد أن
يدخل الضر على نفسه أو
يضر بالآخرين. وقد أخذ
من هذا الحديث القاعدة
الفقهية الكبرى: الضرر
يزال. ومعناها أنه تجب
إزالته: لأن الاخبار في كلام
الفقهاء للوجوب (انظر
شرح القواعد الفقهية
لأحمد بن الشيخ محمد
الزرقاص ١٧٩).

٧- أنواع حقوق الارتفاق في
الانهار العامة:

١- حق الشرب. ٢- حق
الشفة. فالناس سواء في
هذه الحقوق. فلا يستأثر
أحد بحق من هذه الحقوق
ويمنعه عن الآخرين. فهي
ليست مملوكة لاحد. وإنما
هي للجماعة (سائر من تمر
عليه وينتفع بها). ويلحق
بالانهار البحار والمحيطات.
فحكمها: لا ملك لأحد فيها
لا في الماء ولا في المجرى.
إلا من أحرز شيئا منها
بأنا. فهو (ماء النهر)

حقّ لجماعة المسلمين بلا خلاف، بل لكل الناس الذين يمر عليهم النهر أن يشربوا منه ويتوضّؤوا وغير ذلك، ويسقوا أراضيهم ودوابهم وغير ذلك. (انظر الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي ٢٩٠٠/٤-٢٩٠١، وانظر في ذلك بتوسع، حقوق الارتفاق المتعلقة بالمياه في الشريعة الإسلامية دراسة فقهية مقارنة د. جابر إسماعيل الحجاجحة، وإبراهيم أحمد أبو العديس، بحث منشور على موقع دار الافتاء الأردنية).

قلت، وكذلك يثبت فيها حق المجرى. وهو حق لصاحب الأرض البعيدة عن الماء ومجرأه. فليس لمن يمر به الماء أولاً أن يمنع مرور الماء لأرض جاره البعيدة، ولا كان له إجراؤه جبراً عنه، دفعا للضرر عنه. وكذلك حق المسيل إن احتيج إليه. قال ابن مسعود رضي الله عنه، "أسفل النهر أمر على أهل أعلاه حتى يرووا".

قال السرخسي، وفيه دليل أنه ليس لأهل الأعلى أن يسكروا (يسدوا أو يفلقوا) النهر ويحبسوا الماء عن أهل الأسفل؛ لأن حقهم جميعاً ثابت، فلا يكون لبعضهم أن يمنع حق الباقيين ويختص بذلك. وفيه دليل على أنه إذا كان الماء في النهر حيث لا يجري في أرض كل واحد منهم إلا بالسكّر، فإنه يبدأ بأهل الأسفل حتى يرووا. ثم بعد ذلك لأهل الأعلى

أن يسكروا ليرتفع الماء إلى أراضيهم. وهذا لأن في السكّر إحداث شيء في وسط النهر المشترك، ولا يجوز ذلك في حق جميع الشركاء، وحق أهل الأسفل ثابت ما لم يرووا، فكان لهم أن يمنعوا أهل الأعلى من السكّر. ولهذا سماهم أمراً؛ لأن لهم أن يمنعوا أهل الأعلى من السكّر، وعليهم طاعتهم في ذلك.. ثم قال والأنهار العظام كجيحون وسيحون وهرات ودجلة والنيل، فإن الانتفاع بها بمنزلة الانتفاع بالشمس والهواء، ويستوى في ذلك المسلمون وغيرهم. وليس لأحد أن يمنع أحداً من ذلك.. ومرادهم من لفظة الشركة بين الناس بيان أصل الإباحة والمساواة بين الناس في الانتفاع، لا أنه مملوك لهم فالأمر في هذه الأودية ليس بملك لأحد (انظر المبسوط للسرخسي ١٦٦٣/٢٣-١٦٦٥).

بل إن حق الشفة لا يجوز منعه من سائر المياه، فليس لأحد منع الناس من حق الشفة، حتى لو كان ذلك من مياه العيون والآبار والحياض المملوكة لشخص، فهذا يثبت فيه حق الشفة دون حق الشرب. فإن أبي صاحب الماء ومنع الناس عن الاستقاء لأنفسهم ودوابهم، كان لهم قتاله حتى ينالوا حاجتهم. إذا لم يجدوا ماء قريباً آخر (انظر الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي ٤٥٥٧/٦).

قال السخاوي عن السكّر

(الإغلاق).. فليس لبعض الشركاء أن يحدث فيها شيئاً بدون إذن الشركاء.. (انظر المبسوط ١٧٤/٢٣).

٨- القاعدة الفقهية: القديم يترك على قدمه، وذلك في حال التنازع بين الشركاء، ومعنى هذه القاعدة أن المتنازع فيه إذا كان قديماً تراعى فيه حالته التي هو عليها من القديم، بلا زيادة ولا نقص ولا تغيير ولا تحويل. وكذا لو تنازع أهل النهر في أنصبة المياه (عن طريق الكوى - الفتحات)، وأرادوا أن يغيروا، فليس لهم ذلك؛ لأن الأصل في جنس هذا أن ما كان قديماً يترك على حاله ولا يغير إلا بحجة (انظر شرح القواعد الفقهية أحمد الزرقا ص ٩٥-٩٦).

وهذه القاعدة قريبة من قاعدة الأصل بقاء ما كان على ما كان. والأخذ بهذه القواعد يفيد في استقرار الأمور وثبوتها حتى يثبت ما يغيرها ويزيلها (انظر القواعد الفقهية وتطبيقاتها في المذاهب الأربعة د. مصطفى الزحيلي ١٣٥/١).

قال السرخسي:..... الأصل أن ما وجد قديماً يترك على حاله ولا يغير إلا بحجة. وقال:..... الماء في هذه الأنهار (العظيمة) على أصل الإباحة، ليس لأحد فيه حق على الخصوص..... فالانتفاع به كالانتفاع بالشمس، ولكل قوم شرب

أرضهم ونخلهم وشجرهم، لا يُخبس عن أحد دون أحد. وإن أراد رجل أن يكرى منه نهراً في أرض، فإن كان ذلك يضر بالنهر الأعظم لم يكن له ذلك، وإن كان لا يضر به فله ذلك (انظر المبسوط ١٧٤/٢٣-١٨٢، الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي ١/٦٦٥).

قال في فتح القدير:... ويمنع من أن يوسع فم النهر؛ لأنه يكسر ضفة النهر ويزيد على مقدار حقه في أخذ الماء. ثم قال:.... القديم يترك على قدمه لظهور الحق فيه (انظر أصول الفقه والقواعد الفقهية للكمال بن همام ١٠/٨٦ وبعدها).

٩- لا يجوز بناء قنطرة أو سد أو غير ذلك إلا بالتراضي بين الشركاء: بناء على قاعدة "لا ضرر ولا ضرار". وقاعدة "الضرر يزال". وقد سئل ابن عابدين في نهر مشترك بين جماعة لهم فيه حق الشرب من قديم الزمان يسقي أراضيهم بحسب نصيبهم منه. أراد أحد

الشركاء أن يسوق نصيبه من النهر المرقوم لأرضهم إلى أرض له أخرى ليس لها من النهر حق شرب. فهل ليس له ذلك إلا برضا بقية الشركاء؟ فأجاب: نعم (انظر العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية ٢/٢٢١).

١٠- هل يملك الماء من ظهرت في أرضه؟ يقول ابن قدامة: "وأما المعادن الجارية كالقار والنفط والماء، فهل يملكها من ظهرت في ملكه؟ فيه روايتان أظهرهما لا يملكها؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: "الناس شركاء في ثلاث: في الماء والكلا والنار". ولأنها ليست من أجزاء الأرض فلم يملكها بملك الأرض (انظر المفتي ٥/٤٢٣).

إن مقتضى العدل شرعاً وعقلاً وعرفاً أن لا يتم تغيير ما تعارف عليه الناس وتدور عليه حياتهم، إلا برضا جميع الأطراف. فليس لأحد شركاء النهر أن يشق جدولاً من النهر أو يحجر الماء بسد أو يوسع

النهر عنده، إلا بالتراضي بين جميع الشركاء. خلاصة البحث:

- ١- الشرع يشمل جميع جوانب الحياة.
 - ٢- المياه والأنهار تكلم فيها الفقهاء القدامى تحت ما يُسمى بحق الارتفاق.
 - ٣- المياه فيها أربعة حقوق: حق الشرب، حق الشفة، حق المجرى، حق المسيل.
 - ٤- حق الارتفاق في الأنهار العظيمة ثابت لكل من يمر به النهر.
 - ٥- الأنهار العظيمة ليست حكراً على أحد، فلا يستأثر أحد بها ويمنعها عن الآخرين، فهي كالشمس والهواء. ويستوي في ذلك المسلمون وغيرهم. والأصل في ذلك حديث النبي صلى الله عليه وسلم: "المسلمون شركاء في ثلاث: الماء والكلا والنار" (صحيح أبي داود ٣٤٧٧). ولقاعدة: "الضرر يزال". ولقاعدة "القديم يترك على قدمه".
 - ٦- وجوب مراعاة العدالة بين سائر المنتفعين من النهر.
- والحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

توبى الى رحمة الله الشيخ مجدي قاسم نائب رئيس مجمع القدس. ولتقدم سرور بحرين المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ ونسأل الله ان يغفر له وان يرحمه رحمه الله وان يدخله فسيح جناته وان يرزق أهله العسير والسكنى لله ما احدثه وما اعجزه وكل شيء عنده لآجل مسمى



فلسطين

ترفع الرؤوس

في حرب البسوس

د. عماد محمد عيسى عيسى

مفتش بوزارة لاؤف

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد:

حرب بسوس

فحرب البسوس، هي الحرب المشهورة بين بكر وتغلب، وسبب اشتعالها ناقة رماها كليب بن وائل فقتلها. (النهاية لابن الأثير، ١/١٢٧). وإنما اختارت تسمية هذه الحرب بلفظ "البسوس" لأنه من البس، وهو الدس، وهذا هو عمل اليهود منذ خلقوا لأنهم يدسون الفتن، ويبعثون رفاتنا كل حين، ومن ذلك أيضا البسيسة، وهي السعاية بين الناس للإفساد بينهم. وقد وصف الله اليهود فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا زُجَّاجَ الْيَـهُودِ إِنَّهُمْ يَدُسُّونَ الْوُجُوهُ عَنْ سَبِيلِكُمْ﴾ (المائدة: ٦٤).

فلسطين أرض نبضه ودمه

إن فلسطين -حرسها الله- غرة جبيننا وشامة زماننا وهي من أرض الفداء والبطولة -التي فيها مسرى نبينا الأمين، والمسجد الأقصى الذي نسال الله أن يرفع عنه الازنين، وإن يقر أعيننا بنصره الموزر وفتح الميمن، ورفع راية عزه المكين.

وقد خاضت جارتنا الحبيبة، هذه الحزب الأخيرة مع اليهود مكرهة لا مختارة، إذ إن العدو قد بدأ بالعدوان كعادته فاعتدى في القدس على المصلين، وهدم بيوت الأمنين، وأخرجوهم من بيوتهم مجردين من كل يملكون ومشردين. وكان من آخر هذه الجراح إخراج المسلمين من حي الشيخ جراح. فكان لا بد من هبة لأخواننا المستضعفين في فلسطين. وقد صار نصرهم حديثا للسمار، مقالا جاريا بين نقلة الأخبار. حتى تهودي ذكره في الاقطار. وبلغ أمره ما بلغ الليل والنهار. ومع أنهم غزل من السلاح إلا أنهم كانوا حمة صدق، وكماة - شجعان - حق. ولو كره المجرمون.

طلع السبع من غابه كاشرا عن انبائه:

بطرف قد ملئ صلفا، وأنف قد خشي انفا خرج يهود الفذر على المصلين المسلمين في المسجد الأقصى يدعونهم عنه دعا، ويطردهونهم منه طردا، ظانين أن الأمر سيمر مرور الكرام. فانعكس عمل اليهود عليهم حتى صار ظلمهم عناء، وفيهم وباء. ثم لما أرادوا هدم غزة واحراق بيوتها بمدافعهم خرجت أسود غزة من غابها، منتفخة في إهابها، كاشرة عن أنيابها، فالتبسوا اليهود لباس الخوف، وكسوهم كساء الرعب، وشعرت يهود أن الخطب ملم، وأن الحادث مهم، حتى رجعوا خاسئين، وعاد أمرهم هباء، وحريهم المسلمين عليهم بلاء، ولله الأمر من قبل ومن بعد.

الاستغاثة بالله مفتاح النصر:

قال تعالى: «قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْمِعُوا بِلِلَّهِ وَأَطِيعُوا إِنَّكَ أَرْضُ لِلَّهِ يُرِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلشَّاعِرِينَ» (الأعراف: ١٢٨). لقد رأينا هؤلاء الأبطال وهم يقدمون التضحيات ويدفعون الثمن أرواحا من الشهداء حتى يلفوا مأزيمهم النفيس. وأرغموا أنوف عدوهم البنيس. وكانوا خير الفرسان. وأفضل الراكضين في الميدان. وأجبروا العالم كله على الاحترام لهم والإذعان. بما تحملوا من المشقة والنصب. وحققوا جهاد الدفع. فلم يؤثروا البطالة والدعة، ولم يستلذوا الراحة

والسعة. بل تعلقوا بالله رجالاً ونساءً. كباراً وصغاراً حتى رأينا الشيوخ والشباب والنساء والأطفال يقرؤون القرآن زمان القصص، ويذكرون الله ويكبرونه ويحمدونه أوان العصف. لأن القوم اختسبوا أنفسهم لله. وباغوها رخيصة من أجل المسجد الأقصى. فجزاهم الله عن الإسلام وأهله خيرا. ومن عرف للإسلام حقه. وحفظ للدين حظه. وعظم حرمة. وأعلى حجة. عظم هؤلاء المرابطين. ورفع شأن أولئك المجاهدين. وأظهر خجنتهم. وأبان قضيلتهم.

صمود غزة في حلق اليهود غصة:

إن الأمور كلها بيد الله كما قال الله تعالى: «قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ» (آل عمران: ١٥٤). فلا يستنجز الخير إلا منه. ولا يستدفع الشر إلا به. ولقد وفق الله وأعان وسدد خطا المرابطين ممن تعلق به واستعان. ودفع الله التباس عنهم لما صاروا كمرصوص البنين. ودحر جيش الباطل لما وكلوا امر عدوهم إليه. وعرف صدقهم وتوكلهم عليه. ولقد ضربوا مثلا شرودا في الثبات. وحققوا نوعا فريدا من الفدائية. وحازوا منقبة بكرة في الصمود. فلم يهنوا ولم يضعفوا ولم يستكينوا. وتحقق فيهم قوله سبحانه: «وَكُلٌّ مِنْ رَبِّي قَتَلَ مَعَهُ يَنْبُتُونَ كَيْفَ مَا وَهَبْنَا لَنَا أَمْثَلَهُمْ فِي سَبِيلِ أَنْفُسِهِمْ وَمَا اسْتَكْبَرُوا وَفَعَلْتُ الْقَتِيرِينَ» (آل عمران: ١٦٧). «لَا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْنِرْ لَنَا دُونَنَا وَإِسْرَافًا فِي أَمْثَلِهِمْ أَفْدَانَا وَأَمْثَلًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ الْعَكْمَرِينَ» (آل عمران: ١٦٧-١٦٨).

وروى البخاري ومسلم عن المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تزال طائفة من امتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون». ومن لاحظ هم وشجاعة القوم. وقرأ جهادهم: استزرى ما هو فيه واحتقره. ولم يبال به بالة. فقد كان أهل غزة كأنهم نجوم الليل. أو أحلاس ظهور الخيل. يفرون أسنة النجاد. بتلك الجياد. وكانهم ربطوا الأفراس بالأمراس (أي: الجبال). ولم يميلوا مع من مال إلى الدعة والنعاس.

جرى الله أهل فلسطين عن الأقصى وفلسطين خيرا، أهل فلسطين في رباط إلى أن تقوم الساعة.

وهم يواجهون عدوًا ثنيمًا. شرس الخلق. صعب الشكيمة. مدججًا بالسلاح. كامل العدة والعتاد. غير أن الله قد وهب المقدسة صفات يغلبون بها اليهود. ويذهبون بها عدو الله وعدوهم.

حدث عن البعر ولا حرج:

ليس الخبر كالخبر. وفي الحديث: "ليس الخبر كالمعاينة" لقد رأينا أهل مصر يجودون بالمال والمؤن والدواء والغذاء تطوعًا وتبرعًا لإخوانهم المستضعفين. وهو واجب من واجبات الأخوة في الإسلام. قال تعالى: **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَتْلِحُوا بَيْنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ** (الحجرات: ١٠). بل إن قلوب أهل مصر طارت لغزة اشتياقًا. وذابت أنفسهم خوفًا عليها واحتراقًا. حتى علا الضجيج. واشتد الشهيق والنشيج. وغلب على بعض المسلمين النواح والصياح. خشية كثرة القتل في المسلمين وفشو الجراح. ولا عجب فمصر مرآة فلسطين. وفي الحديث عن أبي هريرة. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: **الْمُؤْمِنُ مِرْآةُ الْمُؤْمِنِ. وَالْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ.** يكف عليه ضيعته. ويحوطه من ورانه. (رواه أبو داود: ٤٩١٨).

سنبقى مصر شامخة والمدة قائمة وإن رغمت اليوف:

إن من الانصاف أن نباهي بموقف مصر. ونفخر بوقفها مع أبناء غزة العvisية على الهزيمة. ونعتز بقيامها المقام المحمود مع أهل فلسطين في هذه الحرب الأخيرة. غير أن من الناس من يعمل على تقزيم شأن مصر. وتقليل قيمتها. والفاء دورها في حماية الأمة من أعدائها. وهذا نأي عن الصواب. ورد للحق. وبعد عن الجادة. وانكار لنور الشمس في ضحاها. وقد أظهر وقوف مصر بجانب غزة الأبية تناقضا وفسادا لدى الجاحدين لدور مصر المحروسة في التمسك بالمسجد الأقصى القبلة الأولى للمسلمين. ونصرة أهلنا في فلسطين ميدان الجهاد والعزة. غير أن اعتراف أهل غزة بدور مصر حسم مادة الخلاف. وقطع شغب الشاغبين. وقمع تشكيك المشككين.

دعوات المسلمين قذفت في قلوب اليهود الرعب:

الدعاء سلاح ماض في النصر على الأعداء. به تفتح أبواب النصر وينزل الله بأسه بالمعتدين.

وإذا ضمرت المزد ونقد الزاد أو كاد يدركه النفاذ. كان الدعاء مخرجًا تنجلي به الأحزان. ويرتدع أهل العدوان. فشد عليه شد الضنين. وأمسك به إمساك البخيل. ومن فضل الله على أهلنا في فلسطين أن المسلمين في مشارق الأرض ومقاربها يجتهدون في الدعاء بالنصر على اليهود. وكان من سالف تقدير الله تعالى أن تدور رحي هذه الحرب على غزة في العشر الأواخر من رمضان. وهي من أفضل أيام وليالي الدنيا بإطلاق. تكون فيها النفوس طاهرة. والقلوب نقية. والصلة بالله قوية. والبصيرة صافية. فكم عاجز أو كسول نشط. وكم بخيل جاد. وغلطيظ الطبع لأن. وكم منصرف عن الدعاء مشغول عنه أقبيل وتضرع. فدعوات المسلمين لا سيما الضعفاء الذين لا يملكون سوى الدعاء كالسيف البتار. والחסام المهند. قال الإمام البخاري: باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب.

وقال ابن عباس: أخبرني أبو سفيان. قال لي قيسر سالتك: أشرف الناس التيقوه أم ضعفاؤهم. فزعمت ضعفاءهم وهم أتباع الرسل.

عن مضعب بن سعد. قال: رأى سعد رضي الله عنه. أن له فضلًا على من دونه. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: **هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم.** (رواه البخاري: ٢٨٩٦). ويدعوات المسلمين. مع عمل المرابطين. جاءت بشائر النصر تلوح في الأفق بعد ما كانت تحجبها غيايات الضعف والانهمام. وهبت نسيمات النصر وصال الحق صولته. وجال جولته. وانقضت سحائب الهزائم. وأقبلت لوانح الانتصار والعزائم. وبعد ما ظن الناس أنه قد أفلت الزمام. وضاع الخطام. رفع المسلمون رايات النصر. وتقدموا بعد القهقري اتواطأ إلى الامام. وربما دار الفلك دورته فوصل المسلمون من أسباب مجدهم وعزهم ما انقطع.

اتهزا بالدعاء وتزدريه

وما تدري بما فعل الدعاء

سهام الليل لا تخطن ولكن

لها أمم وللأمم انقضاء

والحمد لله رب العالمين.

صلاة المسافر

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه أجمعين
 أما بعد فقد في هذا العدد الجديد عن صلاة المسافر وما يتعلق بها من أحكام وسنذكر فيها
 في مسائل ونعرض لهذا المسألة

المسألة الأولى

من قواعد الشريعة:
 "المشقة تجلب التيسير".
 ولما كان السفر قطعة من
 العذاب: لقوله صلى الله
 عليه وسلم: "السفر قطعة
 من العذاب يمنع أحكم
 طعامه وشرابيه. ونومه.
 فإذا قضى نهمته فليعجل
 إلى أهله" (رواه البخاري):
 رتب الشارع على السفر ما
 رتب من الرخص. حتى ولو
 فرض خلوه عن المشاق: لأن
 الأحكام تتعلق بعللها العامة.
 وإن تخلفت في بعض الصور
 والأفراد.

ويختص السفر بأحكام
 تتعلق به، وتتغير بوجوده.
 ومن أهمها: قصر الصلاة
 الرباعية، وليس للقصر
 من الأسباب غير السفر:
 ولهذا اضيف السفر إلى

القصر لاختصاصه به.
 الجمع بين الظهر والعصر.
 والمغرب والعشاء في وقت
 أحدهما. والجمع أوسع من
 القصر. ولهذا كان له أسباب
 آخر غير السفر: كالمرض.
 والاستحاضة. والمطر.
 والوحل. والريح الشديدة
 الباردة. ونحوها من
 الحاجات. وصلاة النافلة
 على الراحلة أو وسيلة
 النقل إلى جهة سيره. ترك
 الرواتب في السفر عدا رتبة
 الفجر وصلاة الوتر. ولا
 يكره له ذلك. مع أنه يكره
 تركها في الحضر. وإباحة
 الفطر للصائم. وامتداد
 مدة المسح على الخفين إلى
 ثلاثة أيام. وحرمة السفر

على الحرمة بغير محرم.
 وولاية الأبعد.

ويقتصر هذا البحث على
 ما يتصل بالسفر من حيث
 قصر الصلاة والجمع
 والمواولة بين الصلاتين
 المجموعتين.

ولا تنهوا عن

السفر لغة قطع المسافة
 البعيدة. يقال ذلك إذا خرج
 للارتحال. السين والفاء
 والراء أصل واحد يدل
 على الانكشاف والجلء.
 والجمع اسفار. وأصل المادة
 الكشف. والسفر والمسافرون
 بمعنى. وسمي المسافر
 مسافرا: لكشفه قناع الكن
 عن وجهه. وسمي السفر
 سفرا لأنه يسفر عن وجوه
 المسافرين وأخلاقهم.
 فيظهر ما كان خافيا منها.

(انظر: معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٨٢/٣، لسان العرب لابن منظور ٣٦٨/٤، وقاموس العروس ٣٤٢/٢). وفي الاصطلاح: السفر هو الخروج على قصد قطع مسافة القصر الشرعية فما فوقها. الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٥/٢٦.

ثانياً: أنواع السفر:

- ١- سفر حرام، وهو أن يسافر لثقل ما حرمه الله أو حرمه رسوله صلى الله عليه وسلم، مثل: من يسافر للتجارة في الخمر، والمحرقات، وقطع الطريق، أو سفر المرأة بدون محرم.
 - ٢- سفر واجب، مثل: السفر لأداء فريضة الحج، أو الجهاد الواجب في سبيل الله.
 - ٣- سفر مستحب، مثل: السفر للعمرة، أو السفر لحج التطوع، أو السفر لزيارة الإخوان، وعيادة المرضى، وزيارة أحد المساجد الثلاثة: المسجد الحرام ومسجد المدينة والمسجد الأقصى، وزيارة الوالدين أو أحدهما.
 - ٤- سفر مباح، مثل: السفر للتجارة والدراسة والنزهة المباحة، وكل أمر مباح.
 - ٥- سفر مكروه، مثل: سفر الإنسان وحده بدون رفقة إلا في أمر لا بد منه؛ لحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب بليل وحده» (رواه البخاري).
- فهذه أنواع السفر التي ذكرها أهل العلم، فيجب

على كل مسلم أن لا يسافر إلى سفر محرم، وينبغي له أن لا يعتمد السفر المكروه، بل يقتصر في جميع أسفاره على السفر الواجب، والمستحب، والمباح.

مسألة: ما نوع السفر الذي تختص به رخص السفر؟

اختلف العلماء في نوع السفر الذي تختص به رخص السفر: من القصر، والجمع، والفطر، والمسح على الخفين ثلاثة أيام، والصلاة على الرحلة تطوعاً على أقوال: القول الأول: اشترط جمهور الفقهاء - المالكية على الراجح والشافعية والحنابلة - في السفر الذي تتغير به الأحكام ألا يكون المسافر عاصياً بسفره. والمراد بالمسافر العاصي بسفره أو سفر المعصية أن يكون الحامل على السفر نفس المعصية كما في الأمثلة السابقة. قال الإمام النووي: "مذهبنا - أي الشافعية - جواز القصر في كل سفر ليس بمعصية سواء الواجب والطاعة والمباح كسفر التجارة ونحوها ولا يجوز في سفر معصية وبهذا قال مالك وأحمد وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم" (المجموع شرح المذهب ٣٤٦/٤).

ومثله ما إذا انتقل من سفره المباح إلى سفر المعصية بأن أنشأ سفرًا مباحاً ثم قصد سفرًا محرماً. ومستندهم في هذا قول الله تعالى: «فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه»، أباح الأكل لمن لم

يكن عادياً ولا باغياً فلا يباح لباغ ولا عاد قال ابن عباس: غير باغ على المسلمين مقارن لجماعتهم يخيف السبيل ولا عاد عليهم (المغني لابن قدامة ١٠٠/٢).

وأجيب عن الاستدلال بالأية: بأن الضرورة لا تختص بسفر، ولو كانت في سفر فليس السفر المحرم مختصاً بقطع الطريق والخروج على الإمام ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم إمام يخرج عليه، ولا من شرط الخارج أن يكون مسافراً، وأيضاً أكثر المفسرين قالوا المراد بالباغي الذي يبغى المحرم من الطعام مع قدرته على الحلال والعادي الذي يتعدى القدر الذي يحتاج إليه وهذا التفسير هو الصواب دون الأول. وأيضاً فقوله (غير باغ) حال من اضطر فيجب أن يكون حال اضطراره وأكله الذي يأكل فيه غير باغ ولا عاد فإنه قال فلا إثم عليه ومعلوم أن الإثم إنما ينفي عن الأكل الذي هو الفعل لا عن نفس الحاجة إليه. (انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية ١١٢/٢٤).

واستدلوا بالقاعدة الفقهية: (الرخص لا تناف بالمعاصي) قال الإمام السيوطي: «ومن ثم لا يستبيح العاصي بسفره شيئاً من رخص السفر: من القصر والجمع والفطر والمسح ثلاثاً، والتفطل على الرحلة، وترك الجمعة..... (الأشباه والنظائر ٢٤٥/١).

إذ مشروعية الترخّص في السفر للإعانة؛ إذ إن الرخصة تسهيل وتيسير على المكلف، والمسافر سَفَرًا محرّمًا لا يعان فهو لا يستحق أن يسهل عليه ويرخص له؛ لأن الرخص لا تناط بالمعاصي، ولأن الترخّص شرع للإعانة على تحصيل المقصد المباح توصلا إلى المصلحة فلو شرعها هنا لشرع إعانة على المحرم تحصيلًا للمفسدة والشرع منزه عن هذا والنصوص وردت في حق الصحابة وكانت أسفارهم مباحة فلا يثبت الحكم في من سفره مخالف لسفرهم ويتعين حمله على ذلك جمعا بين النصين وقياس المعصية على الطاعة بعيد لتضادهما (الغني لابن قدامة ١٠٠/٢).

وأما قولهم: إن هذا إعانة على المعصية فغلط؛ لأن المسافر مأمور بأن يصلي ركعتين كما هو مأمور أن يصلي بالتيمة. وإذا عدم الماء في السفر المحرم كان عليه أن يتيّم ويصلي وما زاد على الركعتين ليست طاعة ولا مأمورًا بها أحد من المسافرين؛ وإذا فعلها المسافر كان قد فعل منهيًا عنه (انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية ١١٢/٢٤).

وقد ألحق الحنابلة بسفر المعصية السفر المكروه فلا يترخص المسافر عندهم إذا كان مسافرًا لفعل مكروه (الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي ٦١/٤). وفي مذهب المالكية

خلاف في الترخّص في السفر المكروه فقليل بالمتع وقيل بالجواز. فالمكروه كصيد اللهو فظاهره أن الأصحّ تحريم القصر، والصواب عندي أنه يستحب له أن لا يقصر، فإن قصر فلا شيء عليه وعليه تحمل المدونة. ولا يبعد أن يكون هو مراد ابن الحاجب قال ابن شعبان، إن قصر لم يعد للاختلاف فيه. (مواهب الجليل لشرح مختصر الخليل للحطاب ٤٨٨/٢).

القول الثاني: مذهب أبي حنيفة وشيخ الإسلام ابن تيمية وجماعة كثيرة من العلماء كالثوري والأوزاعي. ذهبوا إلى أنه يجوز القصر حتى في السفر المحرم. قال الإمام السمرقندي من الحنفية: ثم الرخصة. وهي قصر الصلاة وغيره. تثبت بمطلق السفر. سواء كان سفر طاعة كالجهاد والحج أو سفر مباح كالخروج إلى التجارة، أو سفر معصية كالخروج لقطع الطريق ونحوه وهذا عندنا. (تحفة الفقهاء ١٤٩/١).

ومن أدلتهم: عموم الأدلة التي ورد فيها الترخّص للمسافر ومنها:

١- قال ابن تيمية رحمه الله: (والحجة مع من جعل القصر والفطر مشروعًا في جنس السفر ولم يخص سفرًا من سفر وهذا القول هو الصحيح، فإن الكتاب والسنة قد أطلقا السفر،

قال تعالى: **مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ مِنْ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَنْفُسِهِ**، (البقرة، ١٨٤). كما

قال تعالى في آية التيمم: **وَأَنْ كُنْتُمْ مَرَمًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ**، (النساء، ٤٣). (مجموع الفتاوى ١٠٩/٢٤). وقول النبي صلى الله عليه وسلم: "إن الله وضع عن المسافر الصوم، وشطر الصلاة". وقول النبي صلى الله عليه وسلم: "إن الله وضع عن المسافر الصوم، وشطر الصلاة".

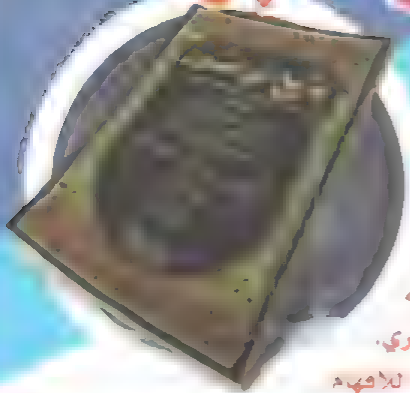
٢- إن صلاته الركعتين في السفر ليست تحويلاً من الأربع، بل هي من الأصل ركعتان والرخصة هو التحويل من الأثقل إلى الأخف وأما صلاة المسافر فهي مفروضة من أول الأمر. ودليلهم ما ورد في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها: "أول ما فرضت الصلاة ركعتين ثم سافر النبي صلى الله عليه وسلم: فزيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر ركعتين".

قال الشوكاني: "سواء" أي السفر، كان طاعة أو معصية فهو صواب وأن الأدلة الأنفة الذكر لم تفرق بين سفر وسفر، ومن ادعى فعليه الدليل" (السييل الجرار ٢٠٨/١).

وقيل، لا يقصر إلا في الحج والعمرة والجهاد؛ لأن الواجب لا يترك إلا لواجب، أما السفر المباح والمحرم والمكروه فلا. وقيل، لا يقصر إلا في سفر الطاعة؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قصر في سفر واجب أو مندوب. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

العبر

وديوان المبتدأ والخبر



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد .
 فيعدّ العبر وديوان المبتدأ والخبر كتاباً نفيساً جمع فيه صاحبه
 علم من سبقوه مثل، ابن إسحق، والواقدي، وابن سعد، والطبري،
 وغيرهم، فأنشأ ابن خلدون هذا الكتاب فهدت مساحته، وفريه للأفهام
 وذكر من أتى منذ هذا الخليفة إلى عهدنا وضمه بعث من العلوم والحكمة فاحتوى هوامد متعددة
 ومعارف متنوعة، لم يعتمد فيها على مجرد النقل بل حكه أصول العادة وهو عد السياسة وطبعية
 العمران والأحوال في الاجتماع الإنساني وأبكر ابن خلدون وساء فلسفه لتاريخ هي بدون شك
 أعظم ما توصل إليه الفكر البشري في مختلف العصور والأمم.

محمد محمود فتحي

المقدمة

البشر واختلافات طبائعهم والبيئة وأثرها
 في الإنسان. كما تناول بالدراسة تطور الأمم
 والشعوب ونشوء الدولة وأسباب انهيارها مركزاً
 في تفسير ذلك على مفهوم العصبية. وفي عام
 ١٩٧٨ انقصد أول مؤتمر دولي بمناسبة مرور ٦٠٠
 عام على تأليف المقدمة (محمد الفوزان، ابن
 خلدون وفكره التربوي).

عبد الرحمن بن خلدون

ابن خلدون هو عبد الرحمن بن محمد بن
 خلدون أبو زيد ولي الدين الحضرمي الإشبيلي
 (٧٣٢هـ/١٣٣٢م). ولد في تونس وشب وترعرع
 فيها وتخرج من جامعة الزيتونة، ولي الكتابة
 والوساطة بين الملوك في بلاد المغرب والأندلس

منهج الكتاب

كتاب العبر، وديوان المبتدأ والخبر في أيام
 العرب والعجم والبربر، ومن عاصرهم من ذوي
 السلطان الأكبر. للعلامة عبد الرحمن بن
 خلدون يعدّ موسوعة تاريخية، مجموع في سبع
 مجلدات. وطبع بعنوان تاريخ ابن خلدون.

يتصدر كتاب العبر كتاب المقدمة. ولم يخرج
 ابن خلدون في العبر عن الكتابة التقليدية
 للتاريخ، واحتوت مقدمة الكتاب على عدة
 آراء وأفكار جعلت الباحثين يعتبرون الرجل
 مؤسساً لعلم الاجتماع. واعتبرت لاحقاً مؤلفاً
 منفصلاً ذا طابع موسوعي إذ يتناول فيه
 جميع ميادين المعرفة من الشريعة والتاريخ
 والجغرافيا والاقتصاد والعمران والاجتماع
 والسياسة والطب. وقد تناول فيه أحوال

الكتاب

ذو القعدة ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٩ - السنة الخمسون

ثم انتقل إلى مصر حيث قلده السلطان برفوق قضاء المالكية. ثم استقال من منصبه وانقطع إلى التدريس والتصنيف فكانت مصنفاته من مصادر الفكر العالمي. ومن أشهرها كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في معرفة أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر.

وابن خلدون مؤرخ من شمال أفريقيا، تونسي المولد أندلسي حضرمي الأصل. عاش بعد تخرجه من جامعة الزيتونة في مختلف مدن شمال أفريقيا، حيث رحل إلى بسكرة وخرناطة وبجاية وتلمسان وفاس، كما توجه إلى مصر، حيث أكرمه سلطانها الظاهر برفوق. وولي فيها قضاء المالكية، وظل بها ما يناهز ربع قرن، ثم اعتزل ابن خلدون الناس وتفرغ سنوات في البحث والتنقيب في العلوم الإنسانية. ليكتب سفره أو ما عرف بمقدمة ابن خلدون مؤسساً لعلم الاجتماع بناءً على الاستنتاج والتحليل في التاريخ وحياة الإنسان.

توفي ابن خلدون عام (٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م) عن عمر بلغ ستة وسبعين عاماً ودُفن قرب باب النصر بشمال القاهرة (عبد الرحمن الحضرمي، رحلة ابن خلدون).

مهنويات الكتاب

يتكون من سبعة أجزاء والجزء الثامن للفهارس، وهو عبارة عن محاولة إسلامية لفهم التاريخ العالمي ويعتبر من أوائل الكتب التي تهتم بعلم الاجتماع. وقد ترجم كتابه إلى العديد من اللغات الحية، وعليه تركز مكانة ابن خلدون وشهرته. ولئن كان مسعى ابن خلدون من المقدمة، وهي الجزء الأول من "كتاب العبر"، هو أن يضع نفسه في فئة المؤرخين وأن يقفوا أثر المسعودي، إلا أنه يصعب على المراجع أن يصنفه ضمن المؤرخين. كونه أخذ في مقدمته من كل علم بطرف، فتحدث عن كل ما يخص الإنسان من معنويات وماديات، داعماً ما ذهب إليه من آراء بشواهد من القرآن الكريم وديوان العرب الشعري. ونظراً لمكانتها العلمية، فقد حظيت المقدمة منذ أن وقعت عليها الأنظار بعناية المفكرين والمؤرخين وعلماء الاجتماع والفلاسفة واللغويين عرباً ومستشرقين. كما

طبعت عدة مرات بتحقيقات مختلفة. وجاء الجزء الثاني ليعالج الانتفاضات التي حدثت من الخوارج وغيرهم. ثم بدأ الجزء الثالث بولاية أسفار على جورجان والري، وانتهى بالخبر عن الآثار التي أظهرها السلطان في أيامه. واستهل الجزء الرابع بالخبر عن فرار أبي إسحاق وبيعة رباح له. وما قارن ذلك من أحداث، وانتهى بولاية القضاء الثالثة والرابعة والخامسة بمصر. وقد أنجزه أولاً في مدة خمسة أشهر، من عام (٧٧٩ هـ / ١٣٧٨ م) أثناء إقامته عند بني العريف في قلعة بني سلامة بوهران. ثم نقحه بعد ذلك وهذبه وألحق به تاريخ العرب وأخبار البربر ورفائقة. وأهداه إلى المستنصر أبي العباس، الذي تولى إمارة تونس من سنة (٧٧٢ حتى ٧٩٦ هـ). وكانت هذه النسخة موجودة حتى عام (١٨٥٨ م). كما يفهم من كلام نصر الهوريني في نشرته (١٨٥٨ م). فلما ترك تونس إلى مصر عكف على تهذيب الكتاب والزيادة عليه، زهاء (٢٠) سنة، فأضاف إليه الجزء الخاص بملوك العجم وأقساماً أخرى أحققها بمواضعها. وقال المقرئ في حديثه عن المقدمة، (لم يعمل مثالها، وأنه لعزير أن ينال مجتهد مثالها، إذ هي زبدة المعارف والعلوم، ونتيجة العقول السليمة والظهور).

النسخ المترجمة

كتب د. عبد الرحمن بدوي عن الكتاب ومخطوطاته وطبعاته وترجماته إلى مختلف اللغات في كتابه: (مؤلفات ابن خلدون) وفيه الحديث عن اثنين من ولاية سوريا في العهد العثماني كان لهما أكبر الأثر في ترجمة الكتاب إلى التركية ونشره. وهما الوالي صبحي باشا (ت ١٨٨٦ م) العلامة الجليل صاحب (عيون الأخبار في النقود والآثار) (تكملة العبر)، والوالي أحمد جودت باشا (ت ١٨٩٥) الذي ترجم القسم السادس من المقدمة، وهو أهم أقسامها. وكانت الترجمة التركية الأولى قد أغفلته. وإلى كتاب آخر نبحر من خلاله ودرسوا على شطانه.

والحمد لله رب العالمين.

مشكلات زوجية وحلول (٢)

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن تبع هداً وبعد، ففي هذا العدد إن شاء الله تعالى نواصل الحديث عن حق المرأة حال حدوث مشكلات زوجية بينها وبين زوجها. والمعلوم لدى عموم الناس أنه لا يخلو بيت من مشكلة، تقل وتزيد من بيت إلى بيت لا اعتبارات كثيرة. حتى بيوت الأنبياء، بل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واجهته في بيوت أزواجه مشكلات متعددة، فما بالنا بمن هم دون الأنبياء والصالحين؟ والعبرة تكمن في طريقة المعالجة

د. جمال عبد الرحمن

في العلاقات الاجتماعية فيقول: ليس منا من خيب امرأة على زوجها. أي ليس على طريقتنا وسنتنا وأحكام شرعنا. و خيب امرأة، أي، أفسدها وخدعها بحيث يزين لها عداوة الزوج بذكر مساوئه أو يذكر محاسن رجل اجنبي عنها فتقارنه بزوجه. أو يحسن اليها الطلاق ليتزوجها أو يزوجه لغيره أو (خيب عبداً على سيده) أي، أفسده بأي نوع من الإفساد. كأن يزين له الإتيان. أي، الهرب من سيده. أو طلب البئع. أو

المساء المرأة على زوجها

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: ليس منا من خيب امرأة على زوجها أو عبداً على سيده. (صحيح أبي داود ٢١٧٥). الإسلام دين العدل والرحمة. وقد قام على أسس متينة من شأنها تقوية الروابط والعلاقات بين أفراد المجتمع المسلم؛ بما يحقق التآخي والتألف، ويحفظ المجتمع من عوامل التفكك والانشقاق.

وفي هذا الحديث تتجلى تعاليم الإسلام العالية حيث يحذر النبي صلى الله عليه وسلم من وقوع العداوة بين الناس

يهينه على سوء معاملته. وغير ذلك من أنواع إيقاع العدواة بينهما. وفي الحديث: التحذير من إيقاع العدواة بين الناس، وأنه من الظلم البين. (انتهى الشرح من الدرر السنية).

فإذا أفسد مقصد العلاقة بين الزوج وزوجته

شرعت المرأة في محاولة فك رابطة الزوجية وذلك بطلب الطلاق. والشرع الحكيم يدينها عند ذلك خاصة إذا لم يكن سبب الطلاق مقنعاً قبل وسوسة شيطان الإنس والجن.

تفسير من طلب الطلاق

عند ذلك تتعثر العشرة بين الزوجين فيفكر أحدهما أو كلاهما في الطلاق، فقبل القدوم على مثل هذه الخطوة ينبغي للمرأة أن تعلم أن الله حذرنا من التعجل فيه إذا كانت فرصة الإصلاح قائمة وممكنة.

عن ثوبان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها راحة الجنة". (صحيح الجامع، ٢٧٠٦).

والعنى، "أيما امرأة سألت زوجها الطلاق"، وفي رواية "مطلقها" من غير ما بأس" بزيادة "ما" للتأكيد، والبأس، الشدة، أي في غير حالة شدة تدعوها وتلجئها إلى المفارقة كان تخاف أن لا تقيم حدود الله فيما يجب عليها من حسن الصحبة وجميل العشرة لكراحتها له، أو بأن يضارها لتتخلع منه "فحرام عليها" أي ممنوع عنها "راحة الجنة". بمعنى لا تدخلها، وعدم الدخول هنا ليس أبدياً وإنما تمنع من دخول الجنة حتى تستوي جزاءها في النار بقدر عصيانها.

كذلك على الزوج ألا يضطر زوجته لطلب الطلاق منه فيحاول أن يضيق عليها لتفارقه بدون خسائر. ألا فليعلم أن الله

أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها راحة الجنة.

حرم هذا فقال: (الطلاق: ٦).

والغريب والعجيب أن الزوجين يصل بهما الحال إلى أن كلا منهما يريد أن يظفر بالآخر وينتصر عليه، ويحرمه من مستحقاته بأي وسيلة كانت جلالاً أو حرماً، وهذا فعل الفساق الذين لا

يطبقون شريعة ولا يهتدون سبيلاً.

فالمرأة تريد الطلاق لكن لا تصرح حتى لا تعامل معاملة المختلعة. والرجل يريد الطلاق ولا يصرح حتى لا يخسر كل ما أنفق. وما أمامه وما وراءه. إذا كانوا يخفون ذلك عن العباد فهل نسوا أن رب العباد عليهم رقيب. يعلم ما لم يصرحوا به للناس وسيحاسبهم عليه؟ قال تعالى: (البقرة: ٢٣٥).

في تفسير

والطلاق حق للزوج فلا ينبغي أن ينازعه أحد هذا الحق أو يحرضه عليه ما دامت العشرة قائمة بالمعروف. فقد تتسلط أم الزوج وتتبع هواها. وتريد أن تجبر ابنها على تطليق زوجته. وقد يفعل أبوه مثل ذلك.

عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "يا أيها الناس! ما بال أحدكم يزوج عبده أمته ثم يريد أن يفرق بينهما؟ إنما المطلق لمن أخذ بالساق" (صحيح الجامع، ٧٨٨٧).

تفسير لمعروف بالساق

فإذا تم الطلاق فليكن بالمعروف كالزواج. وإن كان الزواج في هذه الأيام لم يعد أكثره بالمعروف أيضاً إلا من رحم الله، وقليل ما هم. عن ابن عباس أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، ثابت بن قيس ما اعتب عليه في خلق ولا دين، ولكني أكره الكفر في الإسلام.

وسلم قال: من كانت له امرأتان
يميل لأحدهما على الأخرى
جاء يوم القيامة يجزأ أحد شقيه
ساقطاً أو مانلاً شك يزيد.
(مسند الإمام أحمد بن حنبل
ج ٢ ص ٢٩٥. قال الأرنؤوط: على
شرط مسلم).

قال الإمام الشوكاني رحمه
الله: وفي حديث عائشة الذي
أخرجه البيهقي والحاكم وصححه. ولفظ
أبي داود في رواية: كان النبي صلى الله عليه
وسلم لا يفضل بعضنا على بعض في القسم
من مكته عندنا. وكان ما من يوم إلا وهو
يطلوفاً علينا جميعاً فيدنو من كل امرأة من
غير مسيس حتى يبلغ التي هو يومها فيبيت
عندها.. وفيه دليل على أنه لا يشترط في
العدل بين الزوجات أن يضرد لكل واحدة ليلة
بحيث لا يجتمع فيها مع غيرها. بل يجوز
مجالسة غير صاحبة النوبة ومحادثتها.
ولهذا كن يجتمعن كل ليلة في بيت صاحبة
النوبة. وكذلك يجوز للزوج دخول بيت
غير صاحبة النوبة والدنو منها واللمس إلا
الجماع كما في حديث عائشة المذكور.

قوله: (يميل لأحدهما) فيه دليل
على تحريم الميل إلى إحدى الزوجتين دون
الأخرى إذا كان ذلك في أمر يملكه الزوج
كالقسمة والطعام والكسوة. ولا يجب على
الزوج النسوية بين الزوجات فيما لا يملكه
كالحبنة ونحوها لحديث عائشة الآتي.
وقد ذهب أكثر الأئمة إلى وجوب القسم
بين الزوجات. (وعن عائشة رضي الله عنها
قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - يقسم فيعدل ويقول: اللهم هذا
قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك
ولا أملك. رواه الخمسة إلا أحمد). (نيل
الأوطار: ٢٥٧/٦).

وللحديث صلة بإذن الله. والحمد لله رب
العالمين.

للرجل أن يعدد
بشرط أن يكون
حازماً، حكيماً، حليماً.
عالمًا بأحكام التعدد.

فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: أتريدان عليه
حديثه؟ قالت: نعم.
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: أقبل الحقيقة
وطلقها تطبيقاً (صحيح
البخاري ٥٢٧٣).

وعن أنس بن مالك
قال: جاءت امرأة ثابت بن

قيس بن شماس إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقالت: يا نبي الله إني أخاف أن أدخل
النار. لا أصبر. فقال: أتريدان الحقيقة
التي أخذتها منه؟ قالت: نعم. فأرسل إلى
ثابت فقال: "خذ منها الحقيقة واخل عنها".
ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما.
(الاحاديث المختارة ج ٦ ص: ٩٧).

فهذه المرأة الصحابية الورعة لا تحب
زوجها من جهة شكله. وإن كانت تشهد
له بالخلق والعبادة. فخافت ألا تحسن
عشرته فتدخل النار بسبب تقصيرها في
حقه. ففارقته بالمعروف كما أمر الله تعالى.
وتنازلت له عن مهرها ولم تطمع فيه.
فاعتبروا يا أولى الأبصار.

نروح نسى

أما من يبارك الله له في زواجه وزوجته.
وشعر بالسعادة الزوجية فأراد أن يستزيد
فله ذلك بشرط أن يكون حكيماً حازماً
وحليماً عالمًا بأحكام التعدد وهذه الصفات
لا تجتمع في رجل في الغالب

عن أنس أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: إذا تزوج البكر على الثيب أقام
عندها سبعاً. وإذا تزوج الثيب على البكر
أقام عندها ثلاثاً. (صحيح الجامع: ٤٢٩).
وعليه أن يعدل بينهما. فإن الله يامر
بالعدل والإحسان. وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى. فلا يجوز للزوج أن يجور. ولا
يميل كل الميل فيذرهما كالعلة.

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه

قصة سبعينات الألف من الحسنات والدرجات عند الكعبة

عدد ١٢٢٢ علي حشيش

وقدوة أهل السنة في زمانه مات يوم الأضحى سنة خمس وثلاثين وخمسمائة..

٣- والجافظ الأصبهاني قد أسند هذا الخبر ومن أسند فقد أحال. وبهذا يستطيع من الحديث صناعته أن يقف على علة هذا الخبر. كما سنبين ذلك من التخريج والتحقيق.

٤- هذا الخبر الذي جاءت به قصة سبعينات الألف من الحسنات والدرجات وحط السينات عند الكعبة من الأخبار المنكرة التي نبه عليها الإمام ابن القيم في المنار المنيف في الصحيح والضعيف، فصل (٦) حيث قال: ونحن نبه على أمور كلية، يعرف بها كون الحديث موضوعاً. فمنها (١)، اشتماله على أمثال هذه المجازفات التي لا يقول مثلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كثيرة جداً كقوله في الحديث المكذوب: «ومن قال: لا إله إلا الله خلق الله من تلك الكلمة طائراً له، سبعون ألف لسان، لكل لسان سبعون ألف لغة يستغفرون الله له..»

نواصل في هذا البحث تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص. وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق.

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة:

١- وجود هذه القصة في بعض كتب السنة الأصلية مثل كتاب «الترغيب والترهيب» للأصبهاني. كما سنبين من التخريج.

٢- والأصبهاني الذي أخرج هذه القصة لم يكن شخصاً عادياً، خطيباً أو واعظاً، ولكن قال عنه الإمام الذهبي في تذكرة الحفاظ، (١٠٧٥/١٢٧٧/٤) في الطبقة الخامسة عشرة (١٠٧٥/٤٣/١٥)، الجافظ شيخ الإسلام أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي التيمي الطلحي الأصبهاني الملقب بقوام السنة صاحب «الترغيب والترهيب» وغير ذلك. ولد سنة سبع وخمسين وأربع مائة. حدث عنه أبو سعد السمعاني والسلفي، وأبو القاسم بن عساكر، وأبو موسى المديني وآخرون. قال أبو موسى: أبو القاسم الجافظ إمام أمة وقبة. وأستاذ علماء عصره

ومن فعل كذا وكذا أعطى في الجنة سبعين ألف مدينة. في كل مدينة سبعين ألف قصر. في كل قصر سبعون ألف حوراء..

وأمثال هذه المجازفات الباردة التي لا يخلو حال واضعها من الكذب.. اهـ.

٥- قلت: وما أورده الإمام ابن القيم من أمثلة للمجازفات التي تنبه على كون الحديث موضوعاً والتي بها سبعينات الألوف.

هذه القاعدة تنطبق تمام الانطباق على خبر هذه القصة حيث جاء فيه كما سنبينه في المتن: «فإذا طاف بالبيت كتب الله له بكل قدم سبعين ألف حسنة. وحط عنه سبعين ألف سيئة. ورفع له سبعين ألف درجة..»

٦- ولم تكتف بهذا التنبيه الذي ذكره الإمام ابن القيم في معرفة أن الحديث موضوع ولا يصح: بل لا بد من الصناعة الحديثية والتي بها تستبين العلة وهنا يطمئن القلب للحكم على الحديث بأنه لا يصح بل منكر.

٧- لذلك قال الإمام القاسم في «قواعد التحديث» الباب السادس في «الإسناد» (مبحث فضل الإسناد): «اعلم: أن الإسناد في أصله خصيصة فاضلة لهذه الأمة ليست غيرها من الأمم. وقال ابن المبارك: «الإسناد من الدين ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء..» أخرجه مسلم.. اهـ.

قلت: أخرجه مسلم في «مقدمة الصحيح» باب «الإسناد من الدين». قال: حدثني محمد بن عبد الله بن قهزاد من أهل مرو قال: سمعت عبيد بن عثمان يقول: سمعت عبد الله بن المبارك يقول فذكره.

ن ب ا

روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: «من توضأ فأصبغ الوضوء، ثم أتى الركن ليستلمه خاض في الرحمة. فإذا استلمه، فقال: بسم الله، والله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، غمرت الرحمة فإذا طاف بالبيت كتب الله له بكل قدم سبعين ألف حسنة وحط عنه سبعين ألف سيئة، ورفع له سبعين

ألف درجة وشفع في سبعين من أهل بيته. فإذا أتى مقام إبراهيم صلى الله عليه ركعتين إيماناً واحتساباً كتب الله له عتق أربعة عشر محرراً من ولد إسماعيل وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.. اهـ.

ثالثاً: التبريع:

هذا الخبر الذي جاءت قصة «سبعينات الألوف من الحسنات والدرجات وحط السيئات عند الكعبة..»

أخرجه الإمام الحافظ أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني الملقب بقوام السنة في كتابه «التبريع والترهيب» (٨/٢) (ح ١٠٤١) - ط. دار الحديث - القاهرة. قال: «أنبأنا عمر بن أحمد السمسار، أنبأنا أبو الحسن بن عبد كويه، حدثنا عبد الله بن محمد بن إبراهيم الفيحاني، حدثنا عيسى بن إبراهيم الطرموشي، حدثنا آدم بن أبي إياس، ثنا إسماعيل بن عياش، عن المغيرة بن قيس، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص به..»

رابعاً: التحفيق:

١- الحديث روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: «من توضأ فأصبغ الوضوء ثم أتى الركن ليستلمه...، ثم أخبر عما يحصل لمن استلم الركن من ثواب مخصوص. ولئن طاف بالبيت من ثواب مخصوص، ولئن صلى عند مقام إبراهيم من ثواب مخصوص، هذا النوع إن صح قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٥٣): «يسمى المرفوع من القول حكماً لا تصريحاً، وهو أن يقول الصحابي الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات ما لا مجال للاجتهاد فيه. ولا تعلق له ببيان لغة أو شرح غريب كالأخبار عن الأمور الماضية، من بدء الخلق. وأخبار الأنبياء أو الأخبار عن الأمور الآتية، كالملاحم، والفتن. وأحوال القيامة، أو الأخبار عما يحصل بفعله ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص..»

وانما كان له حكم الرفع لأن إخباره بذلك يقتضي مخبراً له. وما لا مجال للاجتهاد فيه يقتضي موقفاً للقاتل به ولا موقف للصحابة

الا النبي صلى الله عليه وسلم.. اهـ.

قلت: نستنتج بتطبيق هذه القاعدة أن هذا الخبر مرفوع حكماً لا تصريحاً.

١- حيث أخبر الصحابي الجليل عبد الله بن عمرو بن العاص- إن صح الخبر- عما يحصل بفعله ثواب مخصوص.

٢- وهذا الفعل الذي يحصل به ثواب مخصوص لم يؤخذ عن الإسرائيليات من كتب قديمة لأن الخبر بدأ بإسباغ الوضوء، والوضوء خصيصة لهذه الأمة، ففي الحديث المتفق عليه والذي أخرجه البخاري في «صحيحه» (ح ١٣٦)، ومسلم في «صحيحه» (ح ٢٤٦) من حديث أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنتم أقر المحجلون يوم القيامة من إسباغ الوضوء».

وفي الحديث الذي أخرجه الإمام مسلم في «صحيحه» (ح ٢٤٨) من حديث حذيفة، قالوا: يا رسول الله، وتعرفنا؟ قال: «نعم، يردون علي غراً محجلين من أثار الوضوء ليست لأحد غيركم».. وختم الخبر بالصلاة عند مقام إبراهيم وهو خصيصة لهذه الأمة، ففي «صحيح البخاري» (ح ٤١٨٣) من حديث أنس قال: قال عمر، وافقت الله في ثلاث، أو: وافقتني ربي في ثلاث، قلت: يا رسول الله، لو اتخذت مقام إبراهيم مصلًى... وكذا في الحديث الذي أخرجه مسلم في «صحيحه» (ح ٢٣٩٩).

بيان العلل:

وهذا الخبر المرفوع حكماً لا تصريحاً خبر منكر لم يصح لما فيه من علل،

العللة الأولى: «المغيرة بن قيس» قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٢٧/١/٤): «مغيرة بن قيس بصري روى عن عمرو بن شعيب سمعت أبي يقول ذلك ويقول هو منكر الحديث.. اهـ».

قلت: وهذا المصطلح من الإمام الحافظ الكبير أبي حاتم الرازي (١٩٥-٢٢٧هـ) بالاستقراء يتفق مع الإمام البخاري (١٩٤-٢٥٦هـ)، فعلى سبيل المثال لا الحصر،

١- قال الإمام أبو حاتم في «الجرح والتعديل» (٩٥/١/١): «إبراهيم بن أبي حية أبو إسماعيل المكي، منكر الحديث.. اهـ» وقال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (٣): «منكر الحديث».

٢- وقال الإمام أبو حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٠١/١/١): «إسماعيل بن مخراق مدني (منكر الحديث)».. وقال الإمام البخاري في التاريخ الكبير (٣٧٤/١/١): «منكر الحديث».. اهـ.

وهذا الاتفاق يدل على الجرح الشديد عند الإمامين حيث قال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في «شرح اختصار علوم الحديث» (ص ٨٩): «قول البخاري، منكر الحديث، فإنه يريد به الكذابين، ففي «الميزان» للذهبي (٥/١) نقل ابن القطان: أن البخاري قال: «كل من قلت فيه منكر الحديث فلا تحل الرواية عنه».

العللة الأخرى: «إسماعيل بن عياش الحمصي» عن المغيرة بن قيس البصري.. ذكره الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٢٣/٢٤٠/١) قال: «إسماعيل بن عياش أبو غيبة الحمصي قال البخاري: إذا حدث عن أهل بلده فصحيح، وإذا حدث عن غيرهم ففيه نظر».

قلت: وهذا الحديث لم يكن عن أهل بلده؛ لأنه عن المغيرة، وهو بصري، ففي حديثه نظر. وهذا المصطلح للبخاري بينه الذهبي في «الموقظة» (ص ٤٩): «إذا قال: فيه نظر، فهو بمعنى أنهم متهم أو ليس بثقة».. اهـ. ولذلك نقل الذهبي أن مضر الأسدي قال: سألت يحيى بن معين عن إسماعيل بن عياش فقال: عن الشاميين حديثه صحيح، وإذا حدث عن العراقيين والمذنبين خلط ما شئت.. اهـ. وبهذا يصبح هذا الخبر واهٍ لا يصح، ويغني عنه هذا الحديث المتفق عليه الذي أخرجه البخاري (ح ١٥٢١)، ومسلم (١٣٥٠) من حديث أبي هريرة قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من حج لله فلم يرفث ولم يفسق، رجع كيوم ولدته أمه».

والله تعالى أعلى وأعلم.

درر البحار

في بيان ضعف الأحاديث المختارة

في حديث

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ البيهقي في «شعب الإيمان» (ح ١٣٧٢) من حديث يعلى بن الأشد قال، حدثنا عبد الله بن جراد مرفوعاً، وعلته يعلى بن الأشد لا يكتب حديثه ولا تحل الرواية عنه بحال ليس بشيء، لا يصدق، أحاديثه مناكير غير محفوظة، وضعت له أحاديث حدث بها وهو لا يدري كما بينا ذلك أنفاً.

٩٢١- إذا انتفيتم المعروف فاطلبوه عند جمال الوجود..

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٨٧/٧) من حديث يعلى بن الأشد قال، حدثنا عبد الله بن جراد مرفوعاً وعلته يعلى بن الأشد لا يكتب حديثه ولا تحل الرواية عنه بحال ولا يصدق وليس بشيء، يحدث بأحاديث موضوعه وهو لم يدرك، كما بينا أنفاً.

٩٢٢- أبلغوا أهل مكة والمجاورين أن يخلوا بين الحجاج وبين الطواف، والحجر الأسود، ومقام إبراهيم، والصف الأول من عشر يبقين من ذي القعدة إلى يوم الصدر..

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ٧٢-) الغرائب الملتقطة) من حديث عبد الرحيم بن زيد عن أبيه، عن سعيد بن المسيب، عن أنس بن مالك مرفوعاً، وعلته عبد الرحيم بن زيد وهو بن الحواري العمي نقل الحافظ الذهبي في «الميزان» (٥٠٣/٦٠٥/٢)، أن البخاري قال، «تركوه»، وقال يحيى، «كذاب»، وقال أبو زرعة، «واه»، وقال الجوزجاني، «غير ثقة»، وقال أبو حاتم، «ترك حديثه».

٩١٩- حجوا فإن الحج يفصل الذنوب كما يفصل الماء الدرن..

الحديث لا يصح. أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٢٢/٥) (ح ٤٩٩٤) ط مكتبة المعارف بالرياض، قال، حدثنا أبو الفضل القاسم بن محمد البرقي ببغداد، قال، حدثنا إسماعيل بن عبيد الله بن زرة الرقي، قال، حدثنا يعلى بن الأشد قال، سمعت عمي عبد الله بن جراد يقول، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم... الحديث.

وعلته يعلى بن الأشد، قال الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٤٢/٣)، «اجتمع عليه من لا دين له فرفعوا له شبيهاً بما نتيت حديث نسخة عن عبد الله بن جراد عن النبي صلى الله عليه وسلم وأعطوه إياه فجعل يحدث بها وهو لا يدري، لا يحل الرواية عنه بحال، ولا الاحتجاج به بحيلة ولا كتابته إلا للخواص عند الاعتبار.. اهـ. وقال الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٨٧/٧) (٢١٨٦/١٣٣)، يروي عن عمه عبد الله بن جراد أحاديث كثيرة مناكير، وقال حدثنا الجنيدي قال، حدثنا البخاري، قال، يعلى بن الأشد لا يكتب حديثه.. ثم ختم ترجمته فقال، «هذه الأحاديث التي رواها عن عمه مناكير غير محفوظة.. وقال الحافظ ابن أبي حاتم في «المرجح والتعديل» (٣٠٣/٢/٤)، سألت أبي عن يعلى بن الأشد فقال، ليس بشيء، ضعيف الحديث. وقال سنن أبو زرعة عن يعلى الأشد فقال، هو عندي لا يصدق ليس بشيء..»

٩٢٠- ليس الأعمى من يعمى بصرة، ولكن الأعمى من تعمى بصيرته..

درر البحار

في بيان

ضعف

الأحاديث

المختارة

التي

يرويها

الضعفاء

ذو القعدة ١٤٤٢ هـ - المجلد ٥٩٩ - السنة الخمسون

56



قرائن اللغة والعقل والعقل على حمل سقات الله (العربية) (والفضلية) على طاهرها دون المعاج

قرائن اللغة على حمل (كلام
الله تعالى) على حقيقة بالحرف
والصوت..
خلافا لما يمتدده الأشاعرة حيال
هذه المسئلة بقصرهم إياها على
(الكلام النفسي) وأنه يغير
حرف ولا صوت

الحمد لله الذي جعل العلم نورا

لحمد لله والصلاة والسلام على رسول
الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد
فعلى نحو ما تصافرت هراسن النمل
التمنله في نصوص الكتاب والسنة
ونصوص واجتماع الصحابة وتابعيه
باحسان على إتيان صفه الكلام لله على
الحقيقة. وأنه تعالى يتكلم بمنشيه
بحرف وصوت يليقان بجلاله.. تصافرت
كذلك هراسن اللغة على ذلك

١- خلاف للأشعره.. أهل اللغة مجمعون على
أن ما عدا الحرف والأصوات ليس بكلام حقيقة
فمصطلح ومسمى (الكلام) يطلق في
الحقيقة لدى وعلى السنة أساطين اللغة
وفي لغة العرب. على: اللفظ والمعنى
جميعا.. وأهل العربية مجمعون على أن
ما عدا الحروف والأصوات ليس بكلام
حقيقة.. وأرباب الشريعة على أن القرآن
لم يخرج في كلامه عن سنن العرب
وطرائقهم في التعبير، كونه نزل بلغتهم
التي درجوا عليها.. وعليه فإن قول
الأشاعرة بأن الكلام هو: (المعنى الذي
قام في نفس الباري) تفسير مخالف لما
دل عليه الكتاب والسنة على نحو ما هو
مخالف لما اصطلاح عليه العرب في لغتهم.
وأن الأدلة من الكتاب والسنة وأقوال أئمة
اللغة تقضي ذلك.

يقول ابن أبي العز في شرحه الطحاوية
ص ١٢١: إن "لفظ (القول) و(الكلام) وما
تصرف منهما من فعل ماض ومضارع وأمر
واسم فاعل.. إلخ. إنما يعرف في القرآن
والسنة وسائر كلام العرب إذا كان لفظا
ومعنى. وأنه لم يكن في مسمى (الكلام)
نزاع بين المتأخرين من علماء أهل البدع.
ثم انتشر" واستحدث على يد الفرق
الضالة وبخاصة الأشاعرة ليخدموا به
قضيته في نفي الكلام اللفظي عن الله
وليلبسوا على الناس دينهم، ويخلصوا
إلى أن ما بين ذهني المصحف ليس بكلام
الله وإنما هو عبارة وحكاية عنه.



بيته هذا دال على أن الكلام لا يُعدُّ كلاماً إلا إذا اشتمل على اللفظ.

وخلصنا أيضاً، إلى أن الأشاعرة لم يأخذوا بكل هذا الذي قرره أهل السنة، وارتضوا- ولا يزالون- بما يخدم عقيدتهم الفاسدة في عدم حمل كلام الله على الحقيقة والادعاء بتنزيهه عن (اللفظ والحرف والصوت والنزول) كونها بزعمهم أمور حادثة، وبما يقضي بأن القرآن إنما هو كلام جبريل ألهمه الله إياه.. ونزيد هنا:

٢- تقرير مصنفات: (الكلام)

والمتكلم (أو المتكلم به) (واللفظ):

ما نقله ابن حجر في الفتح ١٣/٤٨٧- وذلك فيما عنون له البخاري تحت (باب ما جاء في قوله: **وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا** النساء/١٦٤)- من إجماع على أن (كلم) من (الكلام)، فقد قال فما نصه: "أجمع السلف والخلف من أهل السنة وغيرهم، على أن: (كلم) هنا من (الكلام)". كما نقل عن النحاس قوله: "أجمع النحويون على أن الفعل إذا أكد بالمصدر لم يكن مجازاً، فإذا قال: (تكليماً) وجب أن يكون كلاماً على الحقيقة التي تعقل، وأجاب بعضهم بأنه كلام على الحقيقة لكن محل الخلاف: هل سمعه موسى من الله حقيقة أو من الشجرة؟".

ورّد هذا بأنه لا بد من مراعاة المحدث عنه، فهو لرفع المجاز عن النسبة، لأنه قد نسب الكلام فيها إلى الله فهو المتكلم حقيقة، ويؤكد قوله في سورة الأعراف: **(لَوْ أَطَعْتُمْ بَعْضَ النَّاسِ يَسُبُّوا اللَّهَ عَصَوُوا اللَّهَ طَعًا)** (الأعراف/١٤٤) "... وهذا حق، والا "فإذا كان كلامه تعالى وتكليمه، وخطابه ونداؤه، وقوله وأمره، ونهيهِ ووصيته، وعهده وأذنه، وحكمه وأنباؤه، وأخباره وشهادته، مجاز لا حقيقة له، لبطلت الحقائق كلها فإن الحقائق إنما حُقَّتْ بكلمات تكوينه **(وَيُحْيِي اللَّهُ الْمَيِّتَ بِكَلِمَةٍ)** (يونس/٨٢)، فما حُقَّتْ الحقائق إلا بقوله وفعله". كذا في

على أن ما استشهدوا به على شبهاتهم بقول عمر يوم السقيفة: (زُورْتُ في نفسي مقالة)، يردُّ عليه أن مراده بالتزوير: تهينة الكلام وتحسينه وتجميله لما سيقوله بحق تولية أبي بكر الخلافة بعد رسول الله وقد نازعه فيها غيره، بما يعني: "أنه لا يكون قولاً إلا إذا قيل باللسان، وقبل ذلك لم يكن قولاً لكن كان مقدراً في النفس يُراد أن يقال، كما يُقدَّر الإنسان في نفسه أنه يخج وأنه يصلي وأنه يسافر إلى غير ذلك، فيكون لما يريد من القول والعمل صورة ذهنية مقدرة في النفس" على حد ما جاء في مجموع الفتاوى ١٣٧/٧، وعلى ما تقضي به لغة العرب.

كما أن استدلالهم بقول الأخطل النصراني:

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما

جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

استدلال باطل، وأنه فضلاً عما شابه من تشكيك في عزوه إلى صاحبه، فإنه لا يحق لمسلم أن يستدل بقول نصراني على غير ملة الإسلام قد ضل في معنى (الكلام) على معنى (الكلام)، ويترك ما يعلم من معنى (الكلام) في لغة العرب؟، لاسيما إن كان ما يستشهد به من شعره من دينه ومعتقده.

وقد سبق أن خالصنا: إلى أن مسمى (الكلام) و(القول) ونحوهما، ليس هو مما يحتاج فيه إلى قول شاعر، كون هذا مما تكلم به الأولون والآخرين من أهل اللغة وعرفوا معناه كما عرفوا مسمى (الرأس) و(اليَد) و(الرجل) ونحو ذلك... وإلى أن معنى بيت الأخطل الذي اتكأ عليه الأشاعرة (إن الكلام لفي الفؤاد... إلخ) إضافة إلى فساد ما سبق، فإن لازمها: أن الآخرس يسمى (متكلماً) لقيام الكلام بقلبه وإن لم ينطق به ولم يسمع منه، وأنه مع كل هذا وعلى افتراض صحة نسبته إلى الأخطل، مخالف ومناقض لما جاء في قوله هو نفسه قبل هذا البيت:

لا يعجبنيك من خطيب خطبة

حتى يكون مع الكلام أصيلاً

أي: (حتى يكون الكلام مطابقاً لما يقول)، إذ إن

٢- وللأصناف في تحرير مصنف: (الملك)

واللفظ من ناحية لفظ كلام جيد يكشف عن:

أ- خطأ من جعل من الأشاعرة حد المتكلم، (من قام الكلام بذاته). ومن جعل من المعتزلة حد: (من وجد منه الحرف والصوت) ثم قال يخلق القرآن يزعم تنزيه الله عن حدوث الكلام. واللذين مؤداهما مقارفة المتكلم سبحانه للكلام. حيث قال في كتابه: (الحجة في بيان المحجة) ٢٠٤/٢. ما نصه: "والدليل على أن الكلام لا يفارق المتكلم، أنه لو كان يفارقه لم يكن للمتكلم إلا كلمة واحدة، فإذا تكلم بها لم يبق له كلام. فلما كان المتكلم قادراً على كلمات كثيرة بعد كلمة، دل على أن تلك الكلمات فروع لكلامه الذي هو صفة له ملازمة".

ب- وخطأ من قال: (إن القرآن مخلوق). ودليل خطئه: أنه كلام الله. وكلام الله سبب إلى خلق الأشياء. فقوله: (كن) كلام الله وصفته. والصفة التي منها يتفرع الخلق والفعل وبها يتكون المخلوق لا تكون مخلوقة ولا يكون مثلها للمخلوق. ودليل ذلك أنه كلام لا يشبه كلام المخلوقين. وأنه كلام معجز وكلام المخلوقين غير معجز.

ج- وخطأ قولهم: (لفظي بالقرآن مخلوق). ذلك أن "أهل اللغة قالوا: (اللفظ) في كلام العرب يعني: (الإخراج). يقال: (لفظت الشيء عن الشيء: أخرجته منه). فاللفظ: (كلام مخرج عن الفم). له معنى يفهمه السامع). وإذا لم يكن هكذا لا يسمونه لفظاً.. والعرب تريد باللفظ: (المفوض). لأنه وإن كان مصدراً فالمصدر في الحقيقة مفعول به لأن الفاعل يفعله. وعليه حقيقة اللفظ: (ما يخرج الإنسان من فمه). وقولهم: (لفظي بالقرآن مخلوق) وسيلة إلى القول بخلق القرآن. فاللفظ الذي يقوله المتكلم، إما أن ينشئه من نفسه ويلفظه من فمه فهذا لفظه خاصة. وإما أن ينشئه غيره فيكون ذلك اللفظ لذلك المتكلم المؤدي.

فلو أنك قرأت لامرئ القيس، (قفا نبك من

ذكرى حبيب ومنزل). فإن السامع يسمعه منك وقد لفظ به امرؤ القيس. فإذا قلت: (لفظي بقول امرئ القيس). كان خطأ لأن الذي لفظت له ليس بلفظ لك؛ بل هو لفظ امرئ القيس وإذا سمعه سامع قال: (ما أحسن لفظ امرئ القيس وقوله!) ولا يقول: (ما أحسن لفظك وقولك!). وإذا قال ذلك كان مخطئاً.

وهكذا القرآن إذا قرأه قارئ. فإنما قرأ كلام الله ولفظ به. ولم يقرأ مع القرآن كلامه الذي هو لفظه. فإذا لم يجز هذا صح أن الذي يُلَفِّظ به من القرآن كلام الله.. وعليه فقولهم: (لفظي بالقرآن مخلوق) خطأ. لأن قائل هذا يريد أن يتدرج إلى أن يقول: (القرآن مخلوق) وهو لا يجسر أن يفعله ظاهراً. فيقوله باطنياً: وإنما شجعه على هذا ودفعه إليه، أنه لا يعترف بكلام الله على الحقيقة. وهو عنده مجرد كلام نفسي وما المنزل والمقروء إلا كلام جبريل أو محمد عليهما السلام ألهمهما الله إياه. وهما وكلامهما مخلوقان.

فإن قيل: (المراد بقوله: لفظي بالقرآن مخلوق: إخراجي القرآن من فمي مخلوق). يقال: (هذا مجاز. وحقيقة اللفظ: إخراجي كلام الله من فمي له معنى مفهوم). ومتى أمكن حمل الشيء على حقيقته لم يجز أن يحمل على المجاز. لأن الحقيقة أصل صحيح والمجاز لا أصل له. وكذا لا يجوز أن يراد بقوله: (لفظي بالقرآن مخلوق) قراءتي، لأن القراءة والقرآن واحد. يقال: (قرأت الشيء قراءة وقرأنا). ولأن حالاً لو حلف أن لا يسمع القرآن، فسمع قراءة من يقرأه حنث في يمينه. كما أن إدخال الباء خطأ لا معنى له. فإنها إذا ذهبت على القول بزيادتها للتأكيد - بقي: (لفظي: القرآن مخلوق). فيصير المخلوق صفة للقرآن. ويصير (القرآن) بدلاً من (اللفظ) فيصير القرآن مخلوقاً. فهذا دليل على أن قائل هذا يتدرج إلى القول بخلق القرآن في خفية.

والى لقاء.. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

... ..

[illegible]

جستارهای علمی و پژوهشی

خلق أخرى أن يكون صاحبه من أهل السيادة
من علو الهمة: فعالي الهمة سيد القوم. ومقدم
الأهل. وزعيم الصحب. ورئيس المقام. والناس في
هذا الباب دروب شتى. وطرائق قدد. فمنهم من
همة قلبه عالية. وطموح نفسه وثاب. لكنه لا
يدفعه لعمل. ولا يزوجه بسعي. فهذا امرؤ كثير
التمني. قليل التعمي. والأمانى من غير عمل
كسراب بقيعة أو كمارق خلب.

ومنهم من هو قاصر الهمة، ضعيف الإرادة، منكسر العزم، فهذا مشتغل يساقط العمل، مكتف بما تكتفي به الدواب الهوامل، لا يتطلع إلى ماخرة، ولا يسرع إلى ندي، ولا يرجو صقال عقله، ولا غياث روحه، همه في لذة ومطعم، ومشرب ولذة؛ فهو بشري الصورة، بهيمي الحقيقة.

ومنهم من له همة عالية، وإرادة جازمة، وسعى

أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ، إِنَّ مَنْ أَجْمَعَ الْفَضَائِلَ وَأَسْنَاهَا،
وَأَكْرَمَ الْخِلَالَ وَأَسَمَاهَا عَلَوُ الْهَمَّةِ، وَمُضَاءُ
الْعَزِيمَةِ، وَاتِّقَادَ الطُّمُوحِ، فَإِنَّهَا تَبْعَثُ عَلَى
الِاشْتِغَالِ بِمَعَالي الْأُمُورِ، وَتُشَدِّدُ الْكِمَالَاتِ،
وَأَسْتَصْغَارِ مَا دُونَ النِّهَايَاتِ، فَمَنْ عَلَتْ هِمَّتُهُ
يَخْتَارُ الْمَعَالِيَ، وَمَنْ سَفَلَتْ هِمَّتُهُ لَمْ يَزَلْ يَدُورُ فِي
فَلَكَ الدُّنْيَا.

علو الهمة-عباد الله- سائق إلى كل جميل، وداع إلى كل حسن، وهو صفة لازمة لأهل الكمال، وشيمة راسخة عند أرياب الجِد والتشهير، فلا تجد نابها وهو دنيء الهمة قاصر العزيمة كليل السعي، صاحب الهمة إذا نوى صدق، وإذا عزم حقق، وإذا سار سبق، لا يعيباً للضعاف، ولا تثنية الألام، ولا تزعزعه الأسقام، وليس من

دؤوب، ولكنه يقصّر همته على باب دون باب، وعمل دون عمل. فهذا مُحسن لكنه مقصّر. واكمل النفوس-عباد الله- نفس تهم بالمعالي. وتقفر إليه المسير تأويلاً وإدلاجاً، وتستمطر التوفيق والهداية من مانح النفس حياتها، ومعطي الروح قوتها- جل وعلا-. وتجعل همها في كل معنى شريف. وعز منيف. فلا تعجز ولا تقصر. ثم تجعل غاية الهمة ومنتهى العزيمة في صلاح القلب، ومداواة علل النفس، وإرادة الآخرة. وقصدها بالقصد الأول، وجمع الهم عليها. وتوفير العزم على إصابة أعلى درجاتها. وأكرم مقاماتها. وأبلغ نعيمها المقيم. وفي ذلك يقول النبي الكريم- صلى الله عليه وسلم- مرشداً ومنبهاً إلى درجة عالية من علو الهمة. لا ترضى بالدون. قال عليه الصلاة والسلام: "إذا سألتكم الله فسلوه الفردوس: فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة. وفوقه عرش الرحمن. ومنه تفتجر أنهار الجنة" (أخرجه البخاري). والعاقل والله من لا يرى لنفسه شيئاً إلا الجنة.

مَنْ وَفَّاهُ فِي عُلُوِّ هِمَّةٍ

أيها المؤمنون، إن علو الهمة مدعاة إلى أن يضرب المرء في كل باب من أبواب الخير بسهم. وألا يغنيه قليل الخير عن كثيره. وهو شأن أرباب الكمال. كما جاء أن النبي- صلى الله عليه وسلم- قال لأصحابه: "من أصبح منكم اليوم صائماً؟" قال أبو بكر- رضي الله عنه-: أنا. قال: "فمن تبع منكم اليوم جنازة؟" قال أبو بكر- رضي الله عنه-: أنا. قال: "فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً؟" قال أبو بكر- رضي الله عنه-: أنا. قال: "فمن عاد منكم اليوم مريضاً؟" قال أبو بكر- رضي الله عنه-: أنا. فقال رسول الله- صلى الله عليه وسلم-: "ما اجتمعن في امرئ. إلا دخل الجنة" (أخرجه مسلم). لله هذه الهمة البكرية. ومن لها إذا لم يكن أبو بكر لها. رضي الله عن الصديق وأرضاه.

قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ بِتَدْبِيرٍ تُعْنَى الْهِمَّةُ

أيها المسلمون: هذا النموذج البكري إنما صنّع على نور من كتاب الله. وهدي رسول الله- صلى الله عليه وسلم-. وليس ذلك بدعا: فإن قراءة كتاب الله بالتدبير والتعقل شحذ للهمم. وإذكاء للقرائح. فكل آية من آياته تدعو إلى

فضيلة. أو تحذر من رذيلة. فتنبعث النفس، وتتشوق إلى الامتثال. فتحيا فيها الهمة العالية. وتشتعل جذوتها.

بَوَاعِثُ وَاصِبٍ عَمِ الْهِمَّةِ

أيها المؤمنون، إن من أبلغ بواعث علو الهمة في نفس المؤمن قصر الأمل. وتذكّر سرعة انقضاء الدنيا. فمتى علم العبد ذلك وأيقنه، توفرت همته على المعالي. واطرح الصغائر. واستبق الخيرات. وسارع إلى بلوغ المكرمات.

عن ابن عمر- رضي الله عنهما- قال: "أخذ رسول الله- صلى الله عليه وسلم- بمنكبي فقال: كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل" (أخرجه البخاري)، وزاد: "وكان ابن عمر يقول: إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وخذ من صحتك لمرضك. ومن حياتك لموتك". هذا الحديث- عباد الله- كما قال الحافظ ابن رجب- رحمه الله-: "أصل في قصر الأمل في الدنيا. وأن المؤمن لا ينبغي له أن يتخذ الدنيا وطناً ومسكناً فيطمئن فيها. ولكن ينبغي أن يكون فيها كأنه على جناح سفر يهين جهازه للرحيل. وقد اتفقت على ذلك وصايا الأنبياء وأتباعهم. قال الله- تعالى- حاكياً عن مؤمن آل فرعون: (يا قوم إنما هذه الحياة الدُّنيا مَتَاعٌ) وإن الآخرة هي دار القرار" (غافر: ٣٩)، وما أحسن قول الإمام ابن القيم- رحمه الله- حين قال: "صدق التأهب للقاء الله من أنفع مال العبد وأبلغه في حصول استقامته: فإن من استعد للقاء الله انقطع قلبه عن الدنيا ومطالبها، وخمدت من نفسه نيران الشهوات. وأخبت قلبه لله. وعكفت همته على الله. والمقصود أن صدق التأهب للقاء الله هو مفتاح جميع الأعمال الصالحة والأحوال الإيمانية والمفتاح بيد الفتاح العليم. لا إله غيره. ولا رب سواه" انتهى كلامه- رحمه الله-.

اللهم صل وسلم على أكرم رسلك وخاتم أنبيائك، وارض اللهم عن خلفائه الأربعة الراشدين: أبي بكر وعمر وعثمان وعلي. وعن سائر الأئمة والأصحاب. ومن تبعهم بإحسان إلى يوم المآب. وعنا معهم برحمتك يا كريم يا وهاب.

الاستعداد لرحلة الحج والعمرة

الحج والعمرة

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى. (البخاري- حديث ١، ومسلم- حديث ١٩٠٧).

الحج والعمرة

يجب على المسلم أن يبادر بالتوبة في كل وقت وخاصة عند أداء الحج أو العمرة لأنه لا يدري هل يمد الله تعالى له في عمره بعد هذه الرحلة المباركة أم ينتهي أجله وهو يؤدي المناسك. وهذه التوبة تكون من جميع الذنوب، صغيرها وكبيرها.

الحج والعمرة

قال الله تعالى: (

الحج والعمرة

(التحريم: ٨).

قال الإمام ابن كثير رحمه الله: أي: توبة صادقة جازمة. تمحو ما قبلها من السيئات وتلم شعث التائب وتجمعه وتكفه عما كان يتعاطاه من الذنابات. (تفسير ابن كثير- ج ١٤- ص ٦٠).

الحج والعمرة

الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على نبينا محمد الأسوة الحسنة وعلى آله وصحبه أجمعين؛ وبعد؛ فنستطيع أن نوجز الاستعداد لرحلة الحج والعمرة في الأمور التالية:

١- تأني عن العمل

يجب على المسلم أن يعلم أن إخلاص العمل لله تعالى ومتابعة النبي، صلى الله عليه وسلم، هما أساس قبول أي عمل. ولذا يجب عليه أن يجعل رحلة الحج أو العمرة خالصة لوجه الله سبحانه. لا يريد بذلك رياء ولا لقبا بين الناس، لأن ذلك محيط للأعمال الصالحة.

قال الله تعالى: (

(البينة: ٥). وقال تعالى: (

الحج والعمرة

(الزمر: ٦٥، ٦٦).

قال الإمام البغوي رحمه الله: هذا خطاب مع الرسول، صلى الله عليه وسلم، والمراد منه غيره. وقيل: هذا أدب من الله، عز وجل، لنبينه، صلى الله عليه وسلم، وتهديد لغيره، لأن الله تعالى عصمه من الشرك. (تفسير البغوي- ج ٢٠- ص ٢٤٤).

وعن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، قال:

قال الإمام النووي رحمه الله: قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب، فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى، لا تتعلق بحق آدمي، فلها ثلاثة شروط:

أحدها: أن يقطع عن المعصية.

والثاني: أن يندم على فعلها.

والثالث: أن يغفر من لا يغفر إليها أبداً.

فإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته.

وإن كانت المعصية تتعلق بآدمي فشرطها أربعة: هذه الثلاثة، وأن يبرأ من حق صاحبها. فإن كانت مالا أو نحوه رده إليه، وإن كانت حذو قذف ونحوه مكنه منه، أو طلب عفو، وإن كانت غيبة استحله منها. ويجب أن يتوب من جميع الذنوب، فإن تاب من بعضها صحت توبته عند أهل الحق من ذلك الذنب، وبقي عليه الباقي. (رياض الصالحين- للنووي- ص ٢٤، ٢٥).

وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "من كانت عنده مظلمة لأخيه، فليتحللها منها، فإنه ليس ثم دينار، ولا درهم، من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته، فإن لم يكن له حسنات، أخذ من سيئات أخيه فطرحته عليه. (البخاري- حديث ٦٥٣٤).

(٣) إحياء المال الحلال:

إن أفضل ما ينفق المسلم فيه الأموال هو إنفاقها في مرضاة الله تعالى، الذي وعدنا بإخلاف النفقة، والبركة في الرزق: قال الله تعالى: (وَمَا أَمْشَقَ مُرْتَمٍ مَهْرُ بَنَتِهِ، وَمَرْكَبُ الزَّوْجِ) (سبا، ٣٩).

يجب على المسلم أن يختار لحجه وعمرته المال الحلال، البعيد عن الشبهات، وذلك لأن الله سبحانه طيب لا يقبل إلا طيباً. والله تعالى لا يقبل من الصدقات إلا ما كان من مال حلال. ولا يقبل من الأقوال إلا ما كان طيباً: قال سبحانه وتعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُمْ فِي حَقِّهِمْ بَرَاءَةً مِّنْهُمْ) (البقرة: ١٧٢).

(٤) الوصية بتقوى الله في السر والعلانية:

معنى التقوى: تقوى الله، تعني الخوف من الله تعالى في السر والعلانية.

قال الإمام ابن رجب الجنبلي رحمه الله: أضل التقوى أن يجعل العبد بينه وبين ما يخافه

ويخذله وقاية تقيه منه، فتقوى العبد لربه أن يجعل بينه وبين ما يخشاه من ربه من غضبه وسخطه وعقابه وقاية تقيه من ذلك وهو فعل طاعته واجتناب معاصيه. (جامع العلوم والحكم- لابن رجب- ج ٢- ص ٤٦٨).

يجب على المسلم أن يوصي نفسه وأهله دائماً بتقوى الله واجتناب معاصيه وخاصة عند السفر لأداء مناسك الحج والعمرة، فإنه لا يدري هل يعود إليهم مرة أخرى أم لا؟ وتقوى الله هي وصية الله للأولين والآخرين من بني آدم. قال سبحانه: (وَلَقَدْ وَصَّيْنَا أَهْلَ الْأَيْمَاتِ إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ أَنْ يَقُولُوا: تَقَوُّوا إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ) (النساء: ١٣١).

قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) (آل عمران: ١٠٢).

قال الإمام ابن جرير الطبري رحمه الله: يغني بذلك جل شأفه: يا مغشٍ من صدق الله ورسوله (اتقوا الله) خافوا الله وراقبوه بطاعته، واجتناب معاصيه (حق تقاته) حق خوفه، وهو أن يطاع فلا يعصى، ويشكر فلا يكفر، ويذكر فلا ينسى، (ولا تموتن) أيها المؤمنون بالله ورسوله، (إلا وأنتم مسلمون) لربكم مدعون له بالطاعة، مخلصون له الألوهية والعبادة، (تفسير الطبري- ج ٥- ص ٦٣٦).

وقال جل شأنه: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْطَرِّضُوا فَنَفْسٌ فَاسَدَتْ لِمَنْ يَتَقَرَّبْ إِلَى اللَّهِ حَبِيبًا، تَسْلُونَ) (الحشر: ١٨).

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه، قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: اتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالف الناس بخلق حسن. (صحيح الترمذي- للالباني- حديث ١٦١٨).

تقوى الله هي السبيل إلى الجنة عرضها السموات والأرض. أعدوا الله تعالى للمتقين، فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

(٥) وجوب معرفة مناسك الحج والعمرة:

معرفة مناسك الحج والعمرة واجب على كل مسلم يذهب لأداء هذه المناسك، لأن الله لا يعبد إلا بما شرع، وعلى المسلم دائماً أن يحرص على سؤال العلماء فيما خفي عليه من المناسك حتى لا يقع فيما يبطل حجه أو عمرته. وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

شهر ذي القعدة

أحداث وتاريخ

أحمد عر الدين محمد



الكعبة، وطافوا واعتَمروا وحلق بعضهم وقصر بعضهم، فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا وأخبر أصحابه أنه معتمر فتجهزوا للسفر. قال محمد بن إسحاق فيما يرويه عن عروة بن الزبير عن السور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما قالاً: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يريد زيارة البيت لا يريد قتالاً وساق معه الهدي سبعين بدنة. ويقول جابر بن عبد الله رضي الله عنهما كنا أصحاب الحديبية أربع عشرة مائة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج زائراً معظمًا للبيت الحرام فلما كان بذي الحليفة قلد الهدي وأشهره وأحرم بالعمرة هو وأصحابه. ثيأمن الناس من حربه وتحرك في اتجاه مكة حتى إذا كان قريباً من عسفان آتاه عينه، فقال: إني تركت قريش قد سمعت بهمسيرك، فخرجوا معهم العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النمر، وقد نزلوا بذي طوى يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً، وهذا خالد بن الوليد في مائتي فارس على خيلهم قدما إلى كراع القميم في الطريق الرئيسي الذي يوصل إلى مكة، وهم مقاتلون وصادوك عن البيت، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا وبع قريش أكلتكم الحرب، ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين الناس، فإن أصابوني كان ذلك الذي أرادوا، وإن أظهرني الله عليهم دخلوا في الإسلام وأقرين، فما

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وبعد، فشهر ذي القعدة ذو مكانة عظيمة لدى المسلمين، فقد شهد عدة أحداث فاصلة في تاريخ المسلمين: ففيه اعتَمَر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد أخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اعتَمَر أربع عُمَر في ذي القعدة إلا العمرة التي مع حجته من الحديبية في ذي القعدة وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة. ومن الجعرانة في ذي القعدة حيث قسم الغنائم وعمرة مع حجته»، وهذا لفظ البخاري رحمه الله تعالى. وهناك جملة من الوقائع في شهر ذي القعدة على النحو التالي:

١- في ذي القعدة سنة ١هـ: سرية الخرار (بالتفتح والتشديد)، وهو موضع بالقرب من الجحفة بعث لها رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن أبي وقاص في عشرين رجلاً يعترضون عيراً لقريش، وعهد إليه ألا يجاوز الخرار، فخرجوا مشاة يكمنون بالنهار ويسرون بالليل حتى بلغوا الخرار صبيحة خمس من ذي القعدة: فوجدوا العير قد مرت بالأمس وكان اللواء أبيض وحامله المقداد بن عمرو رضي الله عنهم.

٢- غزوة الحديبية وكانت في ذي القعدة سنة ست ٦هـ بلا خلاف، وفيها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام وهو بالمدينة أنه دخل وأصحابه المسجد الحرام، وأخذ مفتاح



ذو القعدة ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٩ - السنة الخمسون

تظن قريش. فوالله لا أزال أجاهد على هذا الذي بعثني الله به حتى يظهره الله أو تنفرد سالفتي. وسلك النبي صلى الله عليه وسلم طريقاً وعراً بين شعاب يخرججه على ثنية المزار مهبط الحديبية. من أسفل مكة، مخالفاً لخالد ومن معه، فانطلق خالد نذيراً لقريش وأخبرهم أنهم بالحديبية، لينظروا أمرهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وجاء إلى الحديبية بديل بن ورقاء الخزاعي في نضر من خزاعة وكانت خزاعة عتية نضج لرسول الله من أهل تهامة. فقال له رسول الله: إنا لم نجئ لقتال أحد ولكننا جئنا معتمرين. فأمره النبي أن يبلغ قريش ذلك. فأبى قريش دخول النبي وأصحابه مكة أبداً. حتى لا تشمت بهم العرب كما يزعمون. وأرسلت قريش رسلاً للمفاوضة مع النبي صلى الله عليه وسلم.

وتم التفاوض والاتفاق على:

(١) أن يرجع عامه هذا ويأتي العام القادم لأداء عمرته صلى الله عليه وسلم.

(٢) وضع الحرب بين الطرفين عشر سنين.

(٣) من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه. ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه.

(٤) من أتى من قريش إلى المسلمين مسلماً يرجع. ومن أتى من المدينة إلى المشركين لا يرجع.

وتم الصلح. وكان فتحاً مبيناً أعز الله به الإسلام وأهله، وهذا الصلح كان سبباً في فتح مكة بعد ذلك. وكان طَوْراً جديداً للمسلمين أمام انسحاب أعتى الأعداء من الحرب أمام المسلمين.

ثالثاً، معركة فحل بيسان (ذو القعدة ١٢ هـ)
وهو مكان بين فلسطين والأردن وفيها قلن الروم أن المسلمين على غرة فخرج سقلاب بن مخراق قائد جيش الروم في جيش كبير فكان أبو عبيدة ميمنة المسلمين وخالد على مقدمة المسلمين وعمرو بن العاص على الميسرة وضرار بن الأزور على الخيل. وعلى الرجال عياض بن غنم هؤلاء الصحابة القادة رضي الله عنهم أجمعين تحت قيادة شرحبيل بن حسنة رضي الله عنه. أمير هذه الحرب، وهو لا يبيت ولا يصبح إلا على تعبئة واستعداد تام للحرب. فقاتلوا الروم وركبوا أكتافهم وقتل قاندهم سقلاب. ثم قتل كثير من

الروم، وفر من بقي منهم وغنم المسلمون شيئاً كثيراً ومالاً جزيلاً، ثم انصرف أبو عبيدة ومن معه إلى حمص.

رابعاً، وقعة جلواء في ذي القعدة سنة ١٦ هـ.
وهي مدينة في مفترق الطرق إلى أذربيجان وقد اجتمع فيها الفرس بعد هزيمتهم. وحصنوها وحضروا حولها الخنادق. وكان كسرى وهو يزدجرد بن شهريار قد سار من المدائن هارياً إلى حلوان جمع وهو في الطريق رجال وأعوان وجنود من البلدان فاجتمع إليه خلق كثير وجم غفير من الفرس وأمر عليهم جميعاً قائداً من الفرس اسمه مهران وسار كسرى إلى حلوان وأقام الجمع الذي بينه وبين المسلمين في جلواء واحتفروا خندقاً عظيماً حولها وأقاموا بها في العدد والأت الحصار. فلما علم عمر بن الخطاب رضي الله عنه بذلك أرسل عمر إلى سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه كتاباً أن يقيم هو بالمداين ويبعث ابن أخيه هاشم بن عتبة أميراً على جيش المسلمين الذي يبعثه إلى كسرى. ويكون على المقدمة القعقاع ابن عمرو ففعل سعد ما أمره عمر رضي الله عنهم. وبعث على ابن أخيه جيشاً يقارب اثني عشر ألفاً من سادات المسلمين ووجوه المهاجرين والأنصار ورؤوس العرب وساروا حتى انتهوا إلى المجوس وهم بجلولاء. قد خندقوا عليهم فحاصروهم هاشم بن عتبة رضي الله عنهم. وقام هاشم فيهم خطيباً غير مرة فحرضهم على القتال والتوكل على الله. فلما كان يوم الفصل والفرقان، اقتتلوا قتالاً شديداً لم يعهد مثله. وحانت صلاة الظهر فصلى المسلمون إيماناً. ثم وقف المسلمون على خندقهم وهربت الفرس كل مهرب. وأخذهم المسلمون من كل وجه. وقعدوا لهم كل مرصد. فقتل من الفرس مائة ألف حتى هلكوا وجه الأرض بالقتلى، فلذلك سميت جلواء وغنم المسلمون من الأموال والأسلح والذهب والفضة ثلاثين ألف ألف فكان الخمس ستة آلاف الف وضمنوا دواب كثيرة جداً. وبعث سعد بالأخماس من المال والرقيق والدواب مع زياد بن أبي سفيان. وكان بين فتح جلولاء وفتح المدائن تسعة أشهر.

هذا فيض من مجدنا التليد وتاريخ المسلمين العظيم. والله تعالى من وراء القصد.

وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



شرف المؤمن

الشيخ: عبده احمد الافرع

(السجدة، ١٧).

وقد أمر الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بقيام الليل. فقال سبحانه: **وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ لَا يَأْتِيهِ غُشٌّ وَلَا نَوْمٌ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَىٰ** (المزمل، ١-٤). وقال سبحانه وتعالى: **وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ** (الاسراء، ٧٩).

وقال سبحانه: **وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ** (الاسراء، ٧٩). **تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ** (الانسان، ٢٦). فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأطاع وقام الليل حق قيام. فانزل الله فيه قرآن: **وَإِنَّ رَبَّكَ بِمَا أَنْتَ عَمَلٌ مِنْ ذَلِكَ وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ** (المزمل، ٢٠). وعن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنهما قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه، فقلت له: لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غضر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخره قال: **أَفَلَا أكون عبداً شكوراً**.. متفق عليه.

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبعد.

فإن قيام الليل عبادة من أجل العبادات، وقربة إلى الله من أفضل القربات، التي يكتب الله بها لعباده الدرجات، ويحط عنهم بها الخطيئات، ويرفعهم بسببها إلى أعلى الغرفات في درجات الجنات، ويعطون عليها من الأجر ما لا يعلمه إلا الله. كما جاء في القرآن: **سُحُوفَ جَنَّةٍ مِّنَ الْمُصَاحِفِ يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ أَمْثَلِ ظِلٍّ وَأَمَّا زَكَاةُ فَهُمْ يَكْفُونَ** (السجدة، ١٦-١٧).

أي: فلا يعلم أحد عظمة ما أخفى الله لهم في الجنات من النعيم المقيم، واللذات التي لم يطلع على مثلهما أحد، لما أخفوا أعمالهم أخفى الله لهم من الثواب، جزاءً وفاقاً، فإن الجزاء من جنس العمل.

قال الحسن البصري: أخفى قوم عملهم فأخفى الله لهم ما لم تر عين ولم يخطر على قلب بشر.

قوله: **فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخِيتَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ**.

وفضل قيام الليل عليه وأجره كبير.

ومن ذلك أنه دليل الإحسان. قال الله تعالى: **إِنَّ الْقِيَامَ فِي لَيْلِي وَنَهْيِي** **وَالسَّهْرَ رَهْمَهُمْ يَوْمًا كَانُوا قُلُوبًا مُخْبِتِينَ** **فَلَا تَنَالُوا الْبَيْتَ الْمُقَدَّسَ وَلَا تُنَادُوا بِمَنْحَرِهِ** (الذاريات: ١٥-١٨).

وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أيها الناس، أفضوا السلام، وأطعموا الطعام، وصلوا بالليل والناس نيام، تدخلوا الجنة بسلام». (رواه الترمذي: ٢٤٨٥).

ومن ذلك: سكنى غرف الجنة.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها، وباطنهما من ظاهرها، أعدها الله تعالى لمن أطعم الطعام، وألان الكلام، وتابع الصيام، وصلى بالليل والناس نيام». (صحيح الجامع: ٢١٢٣).

ومنها: الظفر بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى، وأيقظ امرأته، فإن أبت، نضح في وجهها الماء. رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت، وأيقظت زوجها. فإن أبى، نضحت في وجهه الماء». (صحيح أبي داود: ١٣٠٨).

وعن ربيعة بن كعب رضي الله عنه قال: كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته بوضوئه وحاجته. فقال لي: «سلني». فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة. قال: «أو غير ذلك؟». قلت: هو ذاك. قال: «فأعني على نفسك بكثرة السجود». (صحيح الجامع: ٣٨٨).

والمواظبة على قيام الليل فيه كثرة سجد لله.

وكذلك: الوقاية من بول الشيطان في الأذن. عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح. قال: «ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه». أو قال: في أذنه. متفق

عليه.

ومنها: يحبهم الله، ويضحك إليهم، ويستبشر بهم.

عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ثلاثة يحبهم الله، ويضحك إليهم، ويستبشر بهم: وذكر: «والذي له امرأة حسنة، وفراس لين حسن، فيقوم من الليل، فيقول: يذر شهوته ويذكرني. ولو شاء رقد. والذي إذا كان في سفر، وكان معه ركب، فسهروا، ثم حججوا، فقام من السحرة ضراء وسراء». (صحيح الترغيب: ٦٢٩).

ومنها: أجرهم لا يعلمه إلا الله عز وجل، قال الله تعالى: **نَحْنُ خَائِرُهُمْ فِي أَنْصَابِ** **بَدْعِهِمْ يَوْمًا وَنَحْنُ خَيْرٌ مِنْهُمْ يَوْمًا** **فَلَا تَقْلُبْ فِي قُرْآنِ اللَّهِ كَيْدًا** **كَأَنَّهُ يَنْفِرُ** (السجدة: ١٦-١٧).

قال ابن القيم رحمه الله: «آخفوا العمل عن الناس فأخفى الله عنهم الأجر. ولما كانت قرة عينهم في الصلاة وعدهم الله بما تقر أعينهم في الجنة والجزاء من جنس العمل». فصلاة الليل، فيه تصفو الأوقات وتحلو المناجاة، وقد تناقض الصالحون في ظلماته، وأحبوا الدنيا ليلتها، لما حضرت الوفاة معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: «اللهم إني كنت أخافك، وأنا اليوم أرجوك، اللهم إنك تعلم أنني لم أكن أحب الدنيا وطول البقاء فيها ليجري الأنهار، ولا لغرس الأشجار، ولكن لظما للهواجر، ومكابدة الساعات، ومزاحمة العلماء بالركب عند خلق الذكر». (أحمد في الزهد: ١٠٠٣).

وحسبك أن قيام الليل طاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى: **وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ**

وَنَحْنُ أَوْلَىٰ بِكَ دِينًا **ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنْ** **لَّهِ وَكَفَىٰ اللَّهُ عَيْشًا** (النساء: ٦٩، ٧٠). فهل يزهو أحد في هذا الخير الكثير، والثواب العظيم؟

نسأل الله الهداية والتوفيق.

عبادة الله في النوم

الشيخ صلاح عبد العالق

من فوائد الوضوء قبل النوم

أ- دعاء الملائكة:

عن ابن عمر رضي الله عنه. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "طهروا هذه الأجساد طهركم الله، فإنه ليس عبدٌ يبيت طاهراً إلا بات ملكٌ في شعاره لا ينقلب ساعةً من الليل إلا قال: اللهم اغفر لعبدك فإنه بات طاهراً". (المعجم الكبير للطبراني ١٣٤٤٥، وصحيح الجامع ٣٩٣٦). (طهروا هذه الأجساد) يعني عند النوم (في شعاره) أي الثوب الذي يلي الجسد. فعلة الدعاء بالمغفرة كونه بات على طهارة. (التنوير شرح الجامع الصغير: ١٣٩/٧). ب- حسن الخاتمة: يبيت على طهارة لتلا بيئته الموت فيكون على هيئة كاملة. (فتح الباري ١١٠/١١).

٣- النوم على الجانب الأيمن: عن البراء بن عازب، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: إذا أتيت مضجعك، فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن. (رواه البخاري ٢٤٧، ومسلم ٢٧١٠).

من فوائد النوم على الجانب الأيمن:

أ- تخفيف ثقل الجسد على القلب لأنه الرنة اليسرى أصغر حجماً من اليمنى.

الحمد لله على نعمة الإسلام. والصلاة والسلام على سيد الأنام، وبعد:

فالنوم نعمة وأية من الله، قال تعالى: **وَمِنْ بَيْنِهِ مَا شَكَرَ بِالنَّهَارِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاللَّيْلِ بِمَا شَكَرَ بِهِ** (البقرة: ٢٣). **وَمِنْ آيَاتِهِ الدَّائِةُ عَلَى عَظَمَتِهِ وَكَمَالِ قُدْرَتِهِ**. ما جعل الله من صفة النوم في الليل والنهار، فيه تحصل الراحة وسكون الحركة وذهاب الكلال والتعب" (تفسير ابن كثير: ٢٧٩/٦).

ينام الإنسان في الغالب ثلث عمره؛ فلماذا لا نحول هذا الوقت الطويل من العمر من عادة من العادات إلى طاعة من الطاعات تؤجر عليها ونتاجر بها مع الله الغني.

أولاً: من أدب قبل النوم:

١- استحضار نية صالحة للنوم، قال معاذ بن جبل: "إني أحتسب نومتي كما أحتسب قومتي" (البخاري: ٤٣٤١). أحتسب: أطلب الثواب من الله (نومتي) فترة نومي. عند النوم استحضرنية النوم للتقوى على طاعة الله تعالى بذلك تكون في عبادة تؤجر عليها وأنت نائم.

٢- النوم على وضوء: عن البراء بن عازب، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا أتيت مضجعك، فتوضأ وضوءك للصلاة". (رواه البخاري ٢٤٧، ومسلم ٢٧١٠).

ب- استقرار الكبد فلا تبقى معلقة، فتعمل بشكل سليم.

ج- ارتياح المعدة، وقدرتها على إفراغ الطعام بسهولة بعد الهضم.

٤- سهولة وظيفية القصبات الرئوية، وانتقال الأكسجين في القصبة الهوائية، الأمر الذي يحمي من الإصابة بالعديد من الأمراض كالزكام ونزلات البرد وجفاف اللثة التي تتضاعف نسبة حدوثها في حالة التنفس من الفم.

٤- احذر النوم على البطن؛ عن أبي ذر، قال: مر بي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مضطجع على بطني، فركضني برجله وقال: "يا جنيذ، إنما هذه ضجعة أهل النار" (سنن ابن ماجه ٣٧٢٤، وصحيح الجامع ٢٢٧١)، وزاد الترمذي (٢٧٦٨)، "إن هذه ضجعة لا يحبها الله"، مضطجع أي، منبطح (على بطني) نائماً (فركضني) أي، ضربني وحركني (برجله) وأيقظني (وقال، يا جنيذ) تصغير جندب الذي هو اسم أبي ذر (إنما هذه ضجعة أهل النار) وأصحابها، فتكره هذه الهيئة للمؤمن؛ لما فيها من التشبه بأهل النار. (مرشد ذوي الحجا ٩٠/٢٢).

من أخطار النوم على البطن:

أ- زيادة حصوات الكلى، حيث أثبتت الدراسات أن من ينام على بطنه أكثر عرضة لتكوين حصوات الكلى.

ب- إضعاف عضلات البطن ويزور المعدة وجعلها مترهلة.

ج- تقوس للظهر مع مرور الوقت وإصابة فقرات الظهر بالإجهاد.

د- تضرر الرقبة وربما تكلسها؛ نظراً لعدم تناسق الجسم أثناء النوم على البطن، إضافة إلى شعور الشخص بالتشنج والانقباض في الأعصاب.

٥- قراءة آية الكرسي، الآية (٢٥٥) سورة البقرة.

- عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال، وكنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ زكاة رمضان، فأتاني آت، فجعل يخثو من الطعام فأخذته، فقلت: لأرفعنك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقض الحديث، فقال: "إذا أويت

إلى فراشك فاقرا آية الكرسي، لن يزال معك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح"، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "صدقك وهو كذوب، ذاك شيطان" (رواه البخاري ٥٠١٠).

وصية الشيطان للإنسان وأقرها النبي صلى الله عليه وسلم وهي عند النوم، اقرأ آية الكرسي لتتنام في سعادة وأطمئنان بعيداً عن وساوس الشيطان.

٦- قراءة الأيتين الأخيرتين من سورة البقرة؛ عن أبي مسعود البذري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الأتان من آخر سورة البقرة من قراهما في ليلة كفتاه" (رواه البخاري ٢٧٣٨، ومسلم ١١٢٧).

- كفتاه: قيل مغناه كفتاه من قيام الليل وقيل من الشيطان وقيل من الأفات ويختل من الجميع. (شرح النووي ٩١/٦).

٧- قراءة المعوذات؛ عن عائشة، رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه، نفض في كفيه بقل هو الله أحد وبالمعوذتين جميعاً، ثم يمسح بهما وجهه، وما بلغت يداه من جسده، (صحيح البخاري ٥٧٤٨). وفائدة النفس التبرك بتلك الرطوبة والهواء والنفس المباشرة للرقية. (مرعاة المفاتيح ٢٢٢/٥).

٨- التسبيح والتحميد والتكبير؛ عن أبي هريرة: أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً وشكت العمل، فقال: "ما أقيتية عندنا، قال: "ألا أذكك على ما هو خير لك من خادم؟ تسبحين ثلاثاً وثلاثين، وتحمدين ثلاثاً وثلاثين، وتكبرين أربعاً وثلاثين، حين تأخذين مضجعتك" (رواه مسلم ٢٧٢٨). كيف يكون خيراً من الخادم؟ وأجيب بأنه تعالى لعله يعطي للمسبح قوة يقدر بها على الخدمة أكثر مما يقدر الخادم عليه، أو يسهل الأمور عليه بحيث يكون فعل ذلك بنفسه أسهل عليه من أمر الخادم بذلك. (حاشية السندي على صحيح البخاري ١١٠/٣).

ولذا فالمؤمن يثابر على اغتنام فضائل النوم على وضوء. وعند التعار من الليل؛ فليسأل الله عز وجل وليتيقن من الاجابة.

والحمد لله رب العالمين.

حكم من مات من أطفال
المسلمين والمشركين



Figure 1. The effect of the concentration of the inhibitor on the rate of polymerization of α -methylstyrene in the presence of SnCl_4 at 25°C .

أَمِنُوا وَاتَّبِعْتَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ) الآية. ثم قال، وما نقصنا الآباء بما أعطينا البنين، (أورد ابن كثير في التفسير، وصححه الألباني).

٢- قال تعالى: (المدثر: ٣٨- ٣٩).

وجه الدلالة: عن علي بن أبي طالب أن أصحاب
اليمين هم أطفال المسلمين. قال ابن عبد البر
رحمه الله في " التمهيد " : " ولا مخالف له في
ذلك من الصحابة ، اهـ .

موسسه نمونه

١- عن أبي حسان الأعرج قال: «قُلْتُ لأبي هريرة: إِنَّهُ قَدْ مَاتَ لِي ابْنَانِ. فَمَا أَنْتَ مُحَدِّثِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثٍ تُطِيبُ بِهِ أَنْفُسَنَا عَنْ مَوْتَانَا؟ قَالَ: نَعَمْ. صَفَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ يَتَلَقَّى أَحَدُهُمْ أَبَاهُ. أَوْ قَالَ أَبَوِيهِ. فَيَأْخُذُ بِتَوْبِهِ. أَوْ قَالَ بِيَدِهِ. كَمَا أَخَذَ أَنَا بِصَنْفَةِ ثَوْبِكَ هَذَا. فَلَا يَتَنَاهَى. أَوْ قَالَ فَلَا يَسْتَهِي. حَتَّى يَدْخُلَهُ اللَّهُ وَأَبَاهُ الْجَنَّةِ.» (رواه مسلم).

الحمد لله حمداً لا ينفد. أفضل ما ينبغي أن
يُحمد. وصلى الله وسلم على محمد. وعلى آله
وصحبه ومن تبعه.

أما بعد؛ فإن مما لا شك فيه أن أبناء المسلمين الذين ماتوا صغاراً فهم في الجنة. ويثور الخلاف في أبناء الكفار والمشركين. هل هم في الجنة أم لا. وسوف نعرض بالتفصيل لهاتين المسألتين على النحو التالي:

نواقض لاوی حکم قضای مسلمین

أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة؛ لأنه ليس مكلفاً.

الأدلة على كونهم في الجنة:

من نكته نكره

١- قال تعالى: ﴿الطُّور﴾ (٢١).

وجه الدلالة: عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يرفع درجة المؤمن إليه في درجته، وإن كانوا دونه في العمل، لتقر بهم عينه، ثم قرأ: (والذين

ذو القعدة ١٤٤٢ هـ - العدد ٥٩٩ - السنة الخمسون

دعاميص، جمع دعموص، وهو دويبة صغيرة تكون في الماء لا تفارقه. صفة الثوب، طرفه وحاشيته.

وجه الدلالة: قال القرطبي - رحمه الله - في "التذكرة": "في هذا الحديث ما يدل على أن صفار أولاد المؤمنين في الجنة، وهو قول أكثر أهل العلم، وهو الذي تدل عليه أخبار صحيحة، وظاهر قوله تعالى: "والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم" اهـ.

٢- عن قرّة بن إياس المزني رضي الله عنه: "أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم، ومعه ابن له فقال له: أحبه؟ فقال: أحبك الله كما أحبه، فمات، ففقده، فسال عنه، فقال: ما يسرك أن لا تأتي باباً من أبواب الجنة إلا وجدته عنده يسعى يفتح لك" (رواه الترمذي وصححه الألباني).

وجه الدلالة: قال البيهقي رحمه الله في "الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد": "ذلك فيمن وافى أبويه يوم القيامة مؤمنين أو أحدهما، فيلحق بالمؤمن ذريته، كما جاء به الكتاب، ويستفتح له، كما جاءت به السنة، ويحكم لها بأنها كانت ممن جرى له القلم بالسعادة، اهـ.

٣- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: "جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، ذهب الرجال بحديثك، فأجعل لنا من نفسك يوماً نأتيك فيه، نعلمنا مما علمك الله، قال: اجتمعن يوم كذا وكذا فاجتمعن. فاتاهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمهن مما علمه الله، ثم قال: ما منكن من امرأة تقدم بين يديها، من ولدها ثلاثة، إلا كانوا لها حجاباً من النار فقالت امرأة: واثنين، واثنين، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: واثنين، واثنين، واثنين. وفي رواية: ثلاثة ثم يبلغوا الجنّ" (رواه مسلم).

وجه الدلالة: من المستحيل عقلاً أن يكون هؤلاء الأطفال حجاباً للنار من النار وهم فيها، فلزم من ذلك أن يكونوا في الجنة ليحموها من

النار.

٤- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا يموت مسلم ثلاثة من الولد، فيلج النار، إلا تحلة القسم. قال أبو عبد الله، "وإن منكم إلا وأردّها" (مريم: ٧١) (رواه البخاري).

٥- عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما من الناس من مسلم، يتوفى له ثلاث لم يبلغوا الجنّ، إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم" (رواه البخاري).

٦- عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: "ثأثوث إبراهيم عليه السلام، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن له مرضعاً في الجنة" (رواه البخاري).

قال ابن عبد البر رحمه الله في "التمهيد": "في هذه الأحاديث دليل على أن أطفال المسلمين في الجنة لا محالة - والله أعلم - لأن الرحمة إذا أنزلت بأبائهم من أجلهم استحال أن يرحموا من أجل من ليس بمرحوم، ألا ترى إلى قوله صلى الله عليه وسلم: "بفضل رحمته إياهم" اهـ.

وقال النووي رحمه الله في "شرح مسلم": "هذه الأحاديث دليل على كون أطفال المسلمين في الجنة، اهـ.

وقال ابن القيم رحمه الله في "أحكام أهل الذمة": "هذه الأحاديث أكثرها في الصحيح، وكلها صحيحة، وهذا القول في أطفال المسلمين هو المعروف من قواعد الشرع، حتى إن الإمام أحمد أنكر الخلاف فيه، وأثبت بعضهم الخلاف، وقال: إنما الإجماع على أولاد الأنبياء خاصة، اهـ.

شبهة الرد عليها،

الشبهة:

نهي النبي صلى الله عليه وسلم عائشة أن تشهد للصبى الذي توفى بالجنة، فدل على أنه لا يجوز الشهادة لمن مات من أطفال المسلمين بالجنة.

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "توفى صبي،

فيجب التفرقة بين المعين والمطلق.

أقوال أهل العلم في مصير أطفال المسلمين:

قال ابن كثير - رحمه الله - في "تفسيره": "فأما ولدان المؤمن فلا خلاف بين العلماء كما حكاه القاضي أبو يعلى بن القراء الجنبلي عن الإمام أحمد أنه قال: لا يختلف فيهم أنهم من أهل الجنة. وهذا هو المشهور بين الناس (أي عامة العلماء) وهو الذي نقطع به إن شاء الله عز وجل". اهـ.

وقال الإمام أحمد رحمه الله: "من يشك أن أولاد المسلمين في الجنة؟" وقال أيضاً: إنه لا اختلاف فيهم. اهـ. (حاشية ابن القيم على سنن أبي داود).

وقال الإمام النووي - رحمه الله - في "شرح مسلم": "أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة؛ لأنه ليس مكلفاً". اهـ.

وقال القرطبي رحمه الله في "التذكرة": "إن قول إنهم في الجنة هو قول الأكثر. وقال: وقد أنكر بعض العلماء الخلاف فيهم. اهـ.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين.

فقلت: طوبى له عُصْفُورٍ من عصافير الجنة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أولاً تدرين أن الله خلق الجنة وخلق النار، فخلق لهذه أهلاً وهذه أهلاً. (رواه مسلم).

وهي رواية: «دُعي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازة صبيٍّ من الأنصار، فقلت: يا رسول الله، طوبى لهذا، عُصْفُورٍ من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه، قال: أو غير ذلك، يا عائشة! إن الله خلق للجنة أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاط آبائهم، وخلق للنار أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاط آبائهم». (رواه مسلم).

الرد عليها:

أجاب العلماء على هذه الشبهة بأن النبي صلى الله عليه وسلم لعله نهي عائشة رضي الله عنها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع، فإنكار النبي - صلى الله عليه وسلم - على عائشة - رضي الله عنها - إنما كان لشهادتها للطفل المعين بأنه في الجنة، كالشهادة للمسلم المعين، فإن الطفل تبع لأبويه، فإذا كان أبواه لا يشهد بهما بالجنة، فكيف يشهد للطفل التابع لهما؟ والإجماع إنما هو على أن أطفال المسلمين من حيث الجملة مع آبائهم،

عزاء واجب

تُؤَيِّ إلى رحمة الله والد الأستاذ /عاطف فواد. مدير حسابات المركز العام لجماعة أنصار السنة المحمدية. وتتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء للأسرة الكريمة. ونسأل الله أن يغفر له ويرحمه رحمة واسعة. وأن يدخله فسيح جناته. وأن يرزق أهله الصبر والسلوان. لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى.

عزاء واجب

تُؤَيِّ إلى رحمة الله الشيخ /محمود أحمد بخيت. مؤسس ورئيس فرع أنصار السنة المحمدية بمديرية التحرير مركز بدر البهيرة. وتتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء لأسرة الشيخ. ونسأل الله أن يغفر له وأن يرحمه رحمة واسعة. وأن يدخله فسيح جناته. وأن يرزق أهله الصبر والسلوان.

لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى.



مجلة التوحيد



إعلانك على موقع التوحيد يحقق لك :

الربح

الانتشار

التميز

بادر بحجز إعلانك على موقع التوحيد

مفاجأة عند إعلانك لمدة شهر تحصل على شهر مجاني

٨ شارع قولة - عابدين - القاهرة ت : ٠١٠٠١٩١٨١٦٢

مفاجأة



سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صالح حديثا مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513